

الصفاة انه يوم نقلا ليا صبا حاه يسكون الكافي العزم صرح عليه وفي عين بصرها
 قال ابو السكاهات من كان كانه يتقوا لها المستغنى واصلها اذا اصاحوا اللغات
 لا يتسليم اكثر ما كانوا يعجزون عند الصباح ويسمون يوم الغان يوم الصباح
 فكان القابل ياصبا حاه يتقوا لعدوهم في الغد وتيل ان المتقائلين كانوا اذا
 جاء الليل رجفون عن القتال فاذا عاد النهار عادوا في وكانه يريدون له كيا
 صبا حاه فذا وقت الصباح فضا هموا للقتال **فاحفظت اليه فليس قالوا**
ولا في رفاقه اما لك قاله ولا في رفاقه **ارايتم اي اجزوني في لواءهم**
ان العدو يبيحكم او يبيحكم اما يا تخفيف كنتم تصدقوني ولا في رفاقه
 يوزن **قالوا اني تصدقك** قال **قال في نذرهم من يدي عذاب الله**
 اى قد امة **فقال ابو السكاهات** **لما اجمعتنا فاذ الله تعالى**
 نبت اي حشرنا او ملكك **يذكر الي ليل** وهذا الحديث يسكن بالمشعر

الملائكة في سون الملائكة وليس

تسمر الله الحزم الحزم وسقطت البسطة لعزالي **قال بجايده**
 نيا ومكة الغزي **القطر** هو **لغافة النواة** وهو مثل في القلة كقول
 و **ابوك** يخفف قوله **موتها** ما يملك المسكين من قطره
 وقيل هو القمح وقيل ما بين الغم والنواة وسقط لا يذوق قال **بجايده**
منقلة شيا تخففها **منقلة** بالشد يد اي وان تدع نفسك منقلة بالشد يد اي حملها
 فذا المغنول به للعلم **وقال عيسى** عز جاسد في قوله وما يستوي الا عني
 والبصيرة والظلمات والالوار والظلال والحر والبرد **والحر والبرد**
مع الشمس عند شروقها **وقال ابن عباس** في تفسير الحر والبرد **والحر والبرد**
والسوم بالشد يد **وقال ابن عباس** في تفسير الحر والبرد **والحر والبرد**
 ما قال **الفراد** كره في الكشاف الحر والسوم الا ان السوم بالشد يد
 والحر فيه وفي الليل قال في الدم وسد الحجة منه كيف يد على اصحاب
 الكشاف فيمن لا من لاخذ منهم وسقط لا يذوق من قوله منقلة الى اخر قوله
 والسوم بالشد يد **وقال ابن عباس** في تفسير الحر والبرد **والحر والبرد**
 المجرى عطف على حزم عطف على لول او عطف على عيسى او على جدد ولم يقل بعد في يوم
 من ابيب مختلفا لوانها لا تاذ ذلك يتغير وهو لان الغريب في المباني في
 السواد فصار لوانا واحد اعين متغا وتختلف السابغ واليعزالي في
 المتدلى السواد فصار ابيب جمع عريب وعز ابيب هو الشد يد السواد المتنا
 فيه لوانا في الاسود فكان دنا مع ويقتل ومن ثم قال بعضهم انه على التقديم
 والسابغ يقال اسود عريبي شدي السواد واذا قلت عز ابيب تجفل
 فيه لوانا السواد بل لوان عريبي لان لوان لا يتقدم وساد كمن المولى
 من هذا التفسير اخر جزم **ابن عباس** عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس
 من هذا التفسير اخر جزم **ابن عباس** عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس

القاسم من التبع بالفتح والكسر وكعني
 ما يؤمن في لوانا فيص فيه الالوان وغيرها
 وما التفرقة في اسفل المتن واليسر وتوهم

بفتح المقابلة

ولا يذوق من لوانا فيص فيه الالوان وغيرها
 وكان جزم على اسفل المتن واليسر وتوهم
 من هذا التفسير اخر جزم

والسوم بالشد يد
 والحر والبرد
 قال ابن عباس

سون ليس

مكية وكريها ثلاث وثلاثون **وقال بجايده** نيا ومكة الغزي **القطر**
 فبشيد الدال المائلة الاولى وتشكيرا الثانية والمفعول محذوف اي
 فبشيد دنا صبا حاه يتقوا لعدوهم في الغد وتيل ان المتقائلين كانوا اذا
 جاء الليل رجفون عن القتال فاذا عاد النهار عادوا في وكانه يريدون له كيا
 صبا حاه فذا وقت الصباح فضا هموا للقتال **فاحفظت اليه فليس قالوا**
ولا في رفاقه اما لك قاله ولا في رفاقه **ارايتم اي اجزوني في لواءهم**
ان العدو يبيحكم او يبيحكم اما يا تخفيف كنتم تصدقوني ولا في رفاقه
 يوزن **قالوا اني تصدقك** قال **قال في نذرهم من يدي عذاب الله**
 اى قد امة **فقال ابو السكاهات** **لما اجمعتنا فاذ الله تعالى**
 نبت اي حشرنا او ملكك **يذكر الي ليل** وهذا الحديث يسكن بالمشعر
الملائكة في سون الملائكة وليس
تسمر الله الحزم الحزم وسقطت البسطة لعزالي **قال بجايده**
 نيا ومكة الغزي **القطر** هو **لغافة النواة** وهو مثل في القلة كقول
 و **ابوك** يخفف قوله **موتها** ما يملك المسكين من قطره
 وقيل هو القمح وقيل ما بين الغم والنواة وسقط لا يذوق قال **بجايده**
منقلة شيا تخففها **منقلة** بالشد يد اي وان تدع نفسك منقلة بالشد يد اي حملها
 فذا المغنول به للعلم **وقال عيسى** عز جاسد في قوله وما يستوي الا عني
 والبصيرة والظلمات والالوار والظلال والحر والبرد **والحر والبرد**
مع الشمس عند شروقها **وقال ابن عباس** في تفسير الحر والبرد **والحر والبرد**
والسوم بالشد يد **وقال ابن عباس** في تفسير الحر والبرد **والحر والبرد**
 ما قال **الفراد** كره في الكشاف الحر والسوم الا ان السوم بالشد يد
 والحر فيه وفي الليل قال في الدم وسد الحجة منه كيف يد على اصحاب
 الكشاف فيمن لا من لاخذ منهم وسقط لا يذوق من قوله منقلة الى اخر قوله
 والسوم بالشد يد **وقال ابن عباس** في تفسير الحر والبرد **والحر والبرد**
 المجرى عطف على حزم عطف على لول او عطف على عيسى او على جدد ولم يقل بعد في يوم
 من ابيب مختلفا لوانها لا تاذ ذلك يتغير وهو لان الغريب في المباني في
 السواد فصار لوانا واحد اعين متغا وتختلف السابغ واليعزالي في
 المتدلى السواد فصار ابيب جمع عريب وعز ابيب هو الشد يد السواد المتنا
 فيه لوانا في الاسود فكان دنا مع ويقتل ومن ثم قال بعضهم انه على التقديم
 والسابغ يقال اسود عريبي شدي السواد واذا قلت عز ابيب تجفل
 فيه لوانا السواد بل لوان عريبي لان لوان لا يتقدم وساد كمن المولى
 من هذا التفسير اخر جزم **ابن عباس** عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس
 من هذا التفسير اخر جزم **ابن عباس** عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس

مكية وكريها ثلاث وثلاثون **وقال بجايده** نيا ومكة الغزي **القطر**
 فبشيد الدال المائلة الاولى وتشكيرا الثانية والمفعول محذوف اي
 فبشيد دنا صبا حاه يتقوا لعدوهم في الغد وتيل ان المتقائلين كانوا اذا
 جاء الليل رجفون عن القتال فاذا عاد النهار عادوا في وكانه يريدون له كيا
 صبا حاه فذا وقت الصباح فضا هموا للقتال **فاحفظت اليه فليس قالوا**
ولا في رفاقه اما لك قاله ولا في رفاقه **ارايتم اي اجزوني في لواءهم**
ان العدو يبيحكم او يبيحكم اما يا تخفيف كنتم تصدقوني ولا في رفاقه
 يوزن **قالوا اني تصدقك** قال **قال في نذرهم من يدي عذاب الله**
 اى قد امة **فقال ابو السكاهات** **لما اجمعتنا فاذ الله تعالى**
 نبت اي حشرنا او ملكك **يذكر الي ليل** وهذا الحديث يسكن بالمشعر

بفت ولا يصلي بذلك واما **ذلك قوله** فانما من العنقر ابيه والرحمة ابي له
 يزاد ذلك لا ينقطع فان الله لم يرد ان يرحم **سببا** وبعينه له **الا**
اصابة الذي امره فظلم فلا يجتنب بالرحم على **عليك القرآن**
فان كلامه عند الله وعند ابن ابي حاتم قتال له ابن عباس بن علي في قتلت
 شي الله ليس من القرآن شي الاخر له بينه شي ومن لا يظن ان وجهه او من هذا القبيل
 ومثله الموهوب قال **جده** بالافواه ولا ياتي الوقت قال ابو عبد الله
 ابي البخاري حديثه في الحديث السابق **يوسف بن عدي** بغير العبد وكثير
 الدال الملقين وتشد يد الخليفة ابي ترقي النبي الكوفي من مصر وليس له
 في عهد الجاه الامد اقل **حدثنا عبيد الله بن عمرو** بن عبد الله بن
 مصنفه او مخرجه في الثاني المروي بالمداد والقاف **عن زيد بن ابي نضرة**
 بغير المنزلة شقيرة الحريري **عن المذاهل** في عمدة الاسدي المذكور **بمصر**
 الحديث السابق فيل وانا غير البخاري سياق الاسناد من شذوذه المعهود اشان
 الى انه ليس على شرطه وان مما يروى من التواتر **وقال مجاهد** في قوله
 الغزي في **ممنون** ولا يجوز الاصل لم اجره ممنون ابي عبيد **ممنون**
 وقاد ابن عباس بن عبيد بن عبيد ممنون بن عبيد **افوا** في قوله تعالى
 وقدر فيها افوا انما قال مجاهد **افوا** اي من المطر فكل هذا افوا
 للامم من لا للسكان اي قدر لكل امم من المطر وقيل افوا انما تستأمنها
 بان حفر حوت كل قوت بنظر من انظارها وقيل انما يكون قال مجاهد
 اي كعب قدر افوا انما ان قيل ان يخلف الابدان **في كل سماء اترها**
وعن قال مجاهد ما امر به منج الممنون واليه ولا يدرى بعض المن وكثير الميم
 ابن عباس بن عبيد الله واه عنه عطاء بن يونس كل سماء خلقها من الملايكة
 وما فيها من البحار وجبال البرد وما لا يحصى الا الله قال السدي فيها حكاية
 في اللباب وانه في كل سماء ملايكة واليه الملايكة وتطوف به كل واحد منها مقار
 التوبة بحيث لو وقعت منه حصة لوقعت على الكعبة **محسبات** بكثر الحا
 في فزاة ابي جابر والكوفي في قوله تعالى فامرسلنا عليهم ريحا صريرا ايام
 محسبات قال مجاهد ايضا **مستأينهم** بفتح الميم فيهم الميم والذين الميم
 مخفون الا في مكسورة والثانية ما كانت جمع مسومة اي من السوم ومحسبات
 بفتح لا يام والجمع بالالف والناس مطر في صفة ملايكة في يوم معدودات
 وقيل كل الايام المحسبات اخرسوا الى من الاربعاء الى الاربعاء وما عذب قوم
 الا في يوم الاربعاء **فبينما هم قراء** اي قرايمهم بفتح القاف والراء
 والنون المشددة في سقط هذا التفسير لغير الاصيل والصور اب اثباته
 انه ليس الثاني له تغلق وقال الزجاج سبينا لهم وقيل قدرنا للكفرة فزنا
 اي نظرنا من الشياطين لسنون عليهم استنبلا الفتيان على البيعة وهو القدر
 حتى اقلوهم وفيه دليل على ان الله تعالى يريد الكفر من الكافر **فمنزل**
عليهم الملايكة اي عند الموت وقال قتادة اذا قاموا من قبورهم وقال

والج

وكثير الجراح المبشري تكون في ثلاثة اطن عند الموت وفي القبر وعند البعث
 استمرت في قوله فانما انزلنا عليها الماء استمرت اي بالنبات **ومررت**
 اي **ارفعت** لان النبات اذا خربت ان يظهر تحت كنه الارض وانما انفتحت
 ثم تفتحت عن النبات **وقا** **وعبر** اي عبر بحاجته في معنى ومررت اي امرت
 من **الامم** بفتح الهمزة جمع بك بالكتبة **حين نزل** يسكون الاطراف من اللام **هو**
ليقولن بعد اي **يحيى** بتقديم الميم على اللام **انا محفوف بهذا** اي مستحق
 لي يحيى وعلى وما علم الا لكلمة ان الله لا يسحق على الله شيئا لانه كان هاريا من
 الفضائل فلا ملامة للفساد وان كان مؤثرا بشي من الفضائل فبما انما
 حصلت له بفضل الله واحسانه واللام لي يقولن هو ايا الغنم لست في الشرط
 وجواب الشرط **وقال** ابو البقاء ليقولن هو ايا لشرط والفاخذة
 قال في الدرر **ومكذ** لا يجوز الا في الشق من يفعل الحسان الله يشكرها
 حتى ان المبرم يبعث في الشق ويرى البيعة من يفعل الخير فالرحم يشكر
سواء للتائبين ولا يذرك الا مبتلي وقال عيسى اي غير مجاهد سوا للتائبين
 اي **قد رها سوا** او **سواء** بفتح على المصدر اي استوفت اسواء وقال السدي
 وقيل ان المعنى سوا لم يسأل عن الاسر واستغفر من حقيقته وقوله **وقال**
 العبد فيه فانه جاز **فمنذ يناسم** في قوله واما عود فمذ يناسم اي **والناسم**
 ولا لم تظلمة على الشر والخير **كقوله** في سورة النمل **ومدينا**
الحمد اي طريق الخير والشر **كقوله** تعالى في سورة الانشاس
مدينا السيل واما **المدى** الذي هو الارشاد الى البقية بمنزلة اي
 بمعنى **اصعدناه** بالفتاد في النزول كغيره ولا يذرك الا في قوله استعدناه
 بدل الصاد قال السدي في قوله **المدى** الذي هو الارشاد الى البقية بمنزلة اي
 الصعد وبالسير من الشك الى الصفاة وامرشد الرجل الى الطريق
 ومدينة السيل بغير من مدد النفسانية **فان قلت** اصعدناه
 بالفتاد حراج اللفظ الى معنى الصعد ان في قوله اياكم والفتاد على
 المصعد ان وفي الطريق وكذا قلت اصعدناه في الارض اذا سار فيها على
 قصد فان كان البخاري ففقد مدد او كنهنا بالفتاد الفتاد في حديث
 المصعد ان فليس بمبتكر انتهى **قال** الشيخ بدر الدين الدمايني لا يذرك
 ما لا يذرك بعد هذا التفسير فرب ظهرون فان القد اية الى السبيل
 والارشاد الى الطريق استعدناه له ذلك الشخص المديني اذ سلوكه في الطريق
 ففقد الى الشكادة وبجانبه لما يابودي الى ضلاله وسلاكه واما قوله
 فان قلت اصعدناه بالفتاد الخ فبني على كلف لا داعي له وما في التفسير صحيح
 بدون انتهى **من ذلك** ولا يذرك من ذلك اي من المدينية اي بمعنى
 الدلالة الموصلة الى البقية التي عبر عنها بالارشاد والارشاد **قوله**
 تعالى **بالانعام** **وليك** **الذين ينادي الله فبهذا اسم** **القد** **والنجم**
 مما هو كثير في القرآن يوزعون في قوله تعالى ويوم يحشر الله اهل

والسراوة ويزجر

عبد الله يعني ابن مشهور **ابن مولى بالياء** وصلة الفضل ابن شاذان في كتاب
 النواة عنه **والرحمن** في قوله وليونهم ابو الهيثم اغلظها بتكثير ونحوها
والله هب قاله قتادة في قوله عبد الله ابن مشهور او يكون لك بيت
 من ذنب ملايكته في قوله تعالى ولو نشاء لجعلنا منكم ملايكه في الارض
يخلصون اي يخلصهم بعضا قاله قتادة فيها ارجوه عند الدمار ان يردوا
 في ارضهم لانهم لم يردوا في قوله منكم بل كان معنى اي لخلصنا به لكم او تنجيتهم
 اي لو لدنا منكم يا رجل ملايكه في الارض يخلصواكم كما يخلصكم اولاكم كما ولدنا
 علي من الله دون ذلك **وكانوا** اي اولادهم **وكانوا** اي اولادهم
 بالثنتين اي في قوله تعالى وانا اياها لك **لنخلصنكم** اي لنخلصنكم
 لنسخرهم قاله مالك بن نجيب لم يجد الفسنة او اربعين او مائة اكم ما يكون
 معقرون في العذاب لاختلافكم منه يوق ولا يغير وسقط قوله قال اكم ما يكون
 لغيره في قوله ابن عباس قاله الاية واما قاله **الحجاج بن يوسف** الميمون
 الا على السلي مولا لم يقصره قاله **سفيان بن عيينة** المديني
 الكوفي ثم الامام الحجة **عن عمرو** مولى ابن مينا **عن عطاء** مولى ابن
 ابي رباح **عن صفوان** ابن يحيى عن ابيه يعني بن ابية النخعي حليف لشرارة
 شعبة يعني الميمون وسكون النون وفيه النخبة انه قال **سمعت النبي صلى الله عليه**
وسلم يقول اي الميمون **وكانوا** اي اياها **لنخلصنكم** اي لنخلصنكم
 الامام علي بن ابي طالب في قوله لنخلصنكم لا يفسد قوله تأدية المفسر
 بالتمام **فان قلت** كيف قاله وانا وانا ما لك بعد وصفهم
 بالانسان **احب** بانها اربعة مشطاة وله اخفاء بمنزلة فتختلف بهم
 الامور لا يكتفون او قانا لعلنا الايا من علمهم وينبغي ان يكونوا
 ما بهم ومكة الحديث كمن في باب صفة النار من بعد الخلق **وقال قتادة**
 في قوله تعالى **مثلا** من قوله نجعلناهم سلفا ومثلا **للآخرين** اي
عظما من بعدهم والعظة الموعظة **وقال غيره** في قوله
مقرنين من قوله تعالى وما كنا لمقرنين السابق ذكره اي صا بطين
يقال **فلا مقرن** **لغلا** اي صا بطين **وقال** **ابو عبيدة** **والا ثواب**
هي **الامام** **ابن النجاشي** **الذي** **لا** **احرام** **لها** **او** **في** **الما** **والاحرام** **طبع**
 معا قاله الجوهري يعني لئلا يكون السامع من ان شاء فان العروق تمنع من ذلك
وقال قتادة **فيما** **وامتد** **الزمان** **في** **ام الكتاب** **بما** **صل** **الكتاب**
 وام كل شيء اصله والمعاد اللوح المحفوظ لانه ام الكتاب المتعاد وسقط
 قوله **وقال قتادة** **في** **الغير** **الحق** **والعالمين** **في** **قوله** **تعالى** **قل** **ان** **كان**
 للرحمن ولدنا **اولا** **العا** **بين** **السابق** **لنفسين** **فزيلا** **عن** **بما** **مد** **بالا** **الكون**
 ونسب منها بقوله **اي ما كان** **ان** **في** **قوله** **ان** **كان** **ما** **ففيه** **لا**
 شرطية ثم اخبر بقوله **فاما** **اولا** **العا** **بين** **اي** **الرحمن** **من** **اسأل** **مكة** **ان**
 لاوله لا يكون الناسكيتية ومنه ان يكون ما فيه قاله لانه يؤتمن

قوله

مقرن المقرن تخفيف الراجحة المزيو وقت
 البقعة وقت بالتكثير والعق والحمر
 وجنة عليه الصلاة والسلام ان كان اذ وقع
 رجله في الركاب قال لرسول الله تعالى استمر
 على امر الله قال الولد على كل حال سبحان الله
 ربه رواه ابو داود وصححه الترمذي

اما نفيت عن الله المولد فيها معنى دون ما هو انت وهذا محال وقد علم بان
 كان قد نزل على الامم كقوله تعالى وكان الله غفورا رحيما **وعن**
 ابن عباس في قوله **اليطير** قال لا يطير له لم يكن للرحمن ولد وقيل ان ان شرطية
 على ما بها **واختلف** في تأويله فيقول ان صح ذلك فاما اول من
 يبيد كنهه لم يصح البينة بالليل القاطم وذلك انه خلق العباد ليكنون
 المولد وتعالى محال في نفسه ما كان المخلوق ما كانا مثلها فهو من انشاها كنهه
 والعبادة وفي معنى نفيت عن ابلغ الوجوه واخواتها كذا في الكشاف
فاما اوله الاين اي المستكين ومكة انفسه قوله اوله العابدون لانه
 مشتق من عبد بكسر الهمزة اذا انفذ واشتدت الفنة **ومما** عابد وعبد
لغفار يقال له رجل عابد وعبد بكسر الهمزة في ضبط الدنيا طي والفرع
 وغيرهما وقال ابن عرفة يقال له عابد بكسر الهمزة الخ فهو عابد وقيل ما يقال
 عابد والقولان لا يحج على القليل ولا الشاذ ومرة ان يخرج من قوله ان
 العابدون بمعنى الاينين لا يصح وقال الامام محمد بن زيد في التفسير فاسد
 لان هذه الاية حاصلة سواء حصلت لك الزعم والاعتقاد او لم تحصل
وقال عبد الله يعني ابن مشهور **وقال الرسول** **يا رب** اي موضع
 قوله تعالى وفيه يارب السابق ذكره فزيلا ومضى قراءة شاذة في قوله
 لحظ المصحف **ويقال** **اولا** **العا** **بين** **اي** **الحاج** **حري** **يقال** **عبد**
 حتى اي محمد بن **عبد** بكسر الهمزة **تعب** **بفتح** **ها** **كذا** **انما** **وقفت**
 عليه من الاول **وقال** **السفاح** **صنط** **من** **انما** **في** **الماضي** **وصها** **في** **المتن**
 لا ولم يذكر اصل اللفظ **عبد** **بمعنى** **تجدد** **ورده** **عليه** **بما** **ذكر** **محمد** **بن** **عمر** **بن** **السجستان**
 صاحب غزيبا لقول من ان معنى العابدون الحاجبين وعلى هذا ان كان الله
 ولله فاما اول الحاجبين ومكة امره من قوله العرب ان كان مكة الامر
 فظ يعني ما كان **وقال** **السفاح** **معناه** **لو** **كان** **للرحمن** **ولد** **فانما** **اولا** **العا** **بين** **الرحمن**
 اول من عبدك بذلك ولكن لا ولد له وثبت منها قوله **وقال قتادة** **في**
ام الكتاب **جملة** **الكتاب** **اصل** **الكتاب** **للسابق** **فزيلا** **في** **رواية** **غير** **الجم**
انضرب **عنكم** **الذكر** **وصحاح** **ان** **كنتم** **فوما** **من** **في** **بعض** **الامور** **اي** **لان** **كنتم**
 قاله في الاثوار وروى في الحقيقة اعلة قفنته لترك الامر من قوله فاما في
 وجملة او الكساي بكسر هاء في انها شرطية واشتراطه كان مستقفا وانما
 تدخل على غير المتحقق او المتحقق الميم المما **واجاب**
 في الكشاف بان من الشرط انه يصدر عن المدعي نتيجة الامر والتحقيق
 يتونه كقول الاجير ان كنهه لك لان عملا فوقي حتى ولو علم به لك وكنهه
 يجمل في كلامه ان تخطط في ايضا حتى نقل من لا شك في استحقاقه
 اياه بجنته له وقيل المعنى على الجاهل والمتمنى انضرب عنكم الذكر صفحا
 متى استوفى اي انكم منكم من لا تدار من كنهه فوما مستفزا اي
مستوكين سقط مستوكين في قوله **والله لو ان شهدا القرآن**

فمن

الفا بى اى انما السجدة في الوجه لكن في القيتام هذه مع قوله من اثر السجدة
 قلن لا يجزي عن عمار في رواية عطية العوفي عن ابي بصير
 في وجوههم يوم القيامة **وعن** عطاء بن ابي رباح استثنى
 وجوههم من كل صلاة ثم ابي ما يظن ان الله تعالى في وجوه الساجدين من صلاة
 اذا قاموا ابا لبيل سجدت من نوحه الى الله بكنيته لا بد ان يظهر في وجهه
 تيمم هذه الاثر **وعن** سهر بن جوشب تكون مواضع السجود من وجوههم
 لا لغز لينة المذمومة من العجنان مشقة الوجه **وروى** السلمي عن
 عبد العزيز المكي ليس هو المتعرق ولكنه نور يظهر على وجوه العابدين بيده
 من باطنهم على ظاهريهم يتبين ذلك للمؤمنين ولو كان ذلك في مناجي او جلوس قال الزبيدي
 ابن عطاء بن رباح في علمه خلق الانوار لا يحكم وقال الحسري اذا رايتهم حسنتهم مهي ومامت تسكن تحت
 موعده **وقال منصور** هو ابن المعتز فيما وصله على من المدي من جرحه **عن مجاهد**
 هو **النواضع** من اداء في رواية ايل عن منصور عند عبد بن حميد قلت
 ما كنت اراه الا منذ الاثر الذي في الوجه فقال لما كان بين عيني من مواضع
 تلك من فرعون وقال بعضهم ان الحسنة نور في القلب وحياته في الوجه وسنة
 في الدنيا في وجهه في قلوب الناس مما كن في النفس طهر لا صفات الوجه
 حديث جندب بن سفيان البجلي عنده الطبري في منزه
 ما ستر احد سر من الاالبسة وانه اذا كان خيرا خيرا وان شرا شرا
سطا في قوله كوزع اخراج سطا اي **فروا** بقا لا سطا الزرع اذا
 قرح وسيل ينفرة له بالخطبة فقط او بها او بالاشعة فقط او لا ينفرة فلا
 مشهور قال اخراج السطا على وجه التزيين والاشجار اثنان **التم**
نا سخط اي غلط بضم اللام واللام لان الزرع بعد البرقة ولا يذري
 نخل اي قرح **سوط** من قوله تعالى فاستوى على سوقه **الساق**
حاملة الشجر والجار متعلق باستوى ويجوز ان يكون حالا اي كايضا على سوط
 اي قابلية عليه **ويقال** **ابن التميمي** كقولك **رجل السوط** اي السوط
 كايضا رجلا سوط اي صالح ومنه قول الخليل والرجاج واخلار الزخخ
 وتخييفه ان السوط في المعاني كالفساد في الاجساد يقال ساء مزاجه
 ساء خلقه ساء ظنه كايضا فسده المفسد الذي يمل كل كاساء فقد فسده
 وكما فسده فقد ساءه ان احدهما كناية في الاستعمال في المعاني والآخر في
 الاجرام قال تعالى ظهر الفساد في البر والبحر فسادا ما كانوا يعلمون
 وسخط لا يذري لفظ يقال **ابن السوط** العذاب يعني حاف بهم
 العذاب بحيث لا يخرجون منه وهم السب ابوهم ووا من كثير معني المفتوح
 الفساد والدماء والعم الزينة والبلاء المصنوع العذاب والاضو
 والمفتوح الذم **بجرون** اي **ينصرون** وقوا ابن كثير وروى
 عمرو بن العيينة في الترمذي او يقرروا ويوقروا ويسجدوا ما جروا الى الوين
 والوصات والبا في الخطاب سنادا الى الخطيب في الظاهر ان القاء

تلك المواضع من ان تقيم
 عليه وتعلمه وتعلمه
 الشاهد للقول على قبيح
 القول

تم ما ستر لولا انك والاي في الباب
 العفيرة ما سترت غير الله

عائلا في الله وتقرينها يجعل بعضه الرسول قوله للفتحة **سطا**
سوط السوط لا يذري سطا بالالف بل لا والواو من الامثلة
تفت بضم او له وكثرة تفت من الامثلة **الحبة** الواو احد عشر
 من السابل **وما يذري** لا يذري وما يذري سطا بالالف لا يذري سطا بالالف
 فتل حبة انبتت سنا بل يفتوي بعضه بقبضه لك قوله تعالى **ف**
قال اي قوله **واغافد** ولو كانت واحدة لم تقم على ساق **واو**
 اي ما ذكره مثل ضرب الله للبي صلى الله عليه وسلم **واو** على كفها مكنة
واو يدعونه الى الله تعالى او لما خرج من بيته وسجد حين اجتمع الكفار على
 اذ **اهم نوا** **الله عز وجل** **سحابه** المهاجرين والانصار **واو** **قوي** **الحبة**
 بما بينت بفتح او له وهم تالله ويحكم بكسر منها وقال عيسى بن موسى من الله
 لا محاب محمد صلى الله عليه وسلم في الايجل المني يكونون قليلا ثم يزدادون
 ويكونون قالا قالا مثل اصحاب محمد في الايجل مكتوب له يخرج قوم
 سيبينون نبات الزرع يامرون بالعرفت ويهزون عن المدكر هذا
ما **المتون** في قوله تعالى **انا فتحنا لك فتحا**
مبيها الاكثر من على انه صلى الله عليه وسلم في مكة والفتوح ماضي لفتحها
 قال في الكشاف والى ذلك من الفخامة والذلال على علو شان المختار
 ما لا يجزي انتهى قال الطبري لان هذا الاستاوب انما يركب في اثر عظيم
 يعظم مثله ويعبر الواسع اليه ولا يفقد على بيانه الاس له فخر وسلطان
 والذات في اكثر احوال القيامة وادوة على هذا المنهج لان فتح مكة من
 امهات الفتوح وبسبب دخل الناس في دين الله افوا **واو** **المرسل** **الله**
 على الله عليه ولم بالاستغفار والتساقب لم يستر الى اراء القراء وقال مجاهد
 فتح جبهه وقيل فتح الدوم وقيل فتح الاسلام بالفتح والبرهان والفساد
 والساك وسقط بابت اعني اليوم **واو** **قال** **جندب** **الله** **من** **سالة**
 الفعني **عن مالك** الامام **عن زيد بن اسلم** العدي المدي
 في عمر من ابي اسلم المحضرم المتوفى سنة ثمانين ومائة ابن اربع عشرة
 ومائة زاد الزا من طريق محمد بن خالد بن عثمة عن مالك سمعت عمر **ان**
رسول الله صلى الله عليه وسلم **كان** **يسير** **في** **بعض** **سفال** **موسفر**
 الحد بيته كافي بعد ساق مسعود عند الطبري وطلما قوله عن ابيته ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ترسالة لان اسلم لم يذكر تلك القصة
 لكن قوله في اتناء سنة الحديث فقال عمر لم يكن يعبري اليه بعضه بانه
 سعة من عمر وروى غير واحد من رواة الترمذي ان كاهن ومرو عن الخطاب
 رضي الله تعالى عنه **يسير** **معه** **ليلة** **فلسا** **له** **عمر** **من** **الخطاب**
 ابن الخطاب لا يذري **عن** **سالة** **الله** **صلى الله عليه وسلم**
 لا شغاله مما كان من قوله الوحي ثم سالة **عمر** **فلم** **يجبه** **عليه** **السلام**
ثم سالة **فلم** **يجبه** **تكون** **السؤال** **ملا** **تاجل** **انه** **حسني** **ان** **البي** **صلى الله عليه وسلم**

بجدة ساكنة قبلها فتدبر قال انما الله عز وجل
 زلات السيل

او مثلتسا او متفرقا بعد ذلك واعاد الامر بالشيخ في قوله من الليل فليجهد في ذلك
 في الاول بمعنى الصلاة والثاني بمعنى التزهد والذكر قبل طلوع الشمس
 صلاة الصبح وقبل الغروب العصر وقبل طلوع القمر والجمع
 الظهر والعصر من الليل العشاء والجمع بينهما قال حديثا احق
 ابن اسلم بن زهير قال عن جرير بن عبد الحميد عن ابي عبد الله
 هاردا الجلي الكوفي عن قيس بن ابي حازم بالحاء المثلثة والراي الجلي عن جرير
 ابن عبد الله الجلي رضي الله عنه انه قال كنا جلوسا في ليلة مع النبي صلى الله عليه وآله
 عليه وسلم فنظروا الى القمر ليلة اربع عشرة فسكون الشيخ فقال انكم
 سترون ربكم عز وجل كما ترون سماء القمر وانه حقيقة لا تشكون بها
 لا تضامون في رويته بغير العزيمة وفيه العناد والتحجج وخفيتم انما كنتم
 منكم في رويته بغير اطمئنان اذ يفتضح دون بعض ما يدور في الرواية
 والبيئات بها في شتى كونه في رويته فهو طبيعي للرواية لا يرويه لا المروءة
 بالمرئ فان استطعتم ان لا تغلبوا الضم او له وفيه قال لا تستغفروا
 بغير استسباب لغلبة المناهضة للاستطاعة كالنوم المتأخر عن المحموي
 والمنشأ على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل الغروب وبها فانما اعدم نص
 المعنوية التي لا تراه الصلاة كانه قال صلواتي على من يركب من المؤمنين
 ثم فزع عليه الصلاة والسلام وسمع ما رواه او كما تترى ولا في رويته
 بعد ذلك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب وفيه في الوقيت معروفة
 اذ فيها اربعة اشاح الاحال مع ما يشترطه سياق الحديث من النظر الى وجه
 الله تعالى للمحافظ عليها والحديث في باب فضل صلاة العصر من كتاب
 الصلاة وبعده قال حديثا اخر من ابي اياس رايته عبيدا الرجز قال
 حديثا اخر قال بغير الروايات او يكون الروايات بالقاء ميمون بعد رويته
 المتكررة عن ابن ابي جريح عبد الله واسم الجريح ليسار بن الحسين الملقب
 المخنف بعد الخبة اليكي عن جراحه قال قال ابن
 عباس بن ابي عمير عليه السلام انه تعالى ان يستمر في ربه عز وجل اذ بار
 السواوات كلها يعني قوله وادنا السجود في قول الله تعالى ان السجود
 بعد المكتوبات وقبل الوضوء العشاء والله تعالى اعلم
 والدار بامس
سنة والذاريات
 حكمة وآياتها سورة ولا في ذكر
 لسم الله الرحمن الرحيم حفظ الله لغيره في قوله تعالى على عتبة السلام
 كما في الغزاة ككثير من السجود والكان معناه صحيحا كمن يتبعه ان يباد
 بين الصحابة في ذلك اذ هو من باب التظيم والتميز واما ان يدرك
 منه فالاولى التي هي في الجوهري السلام كما لصلاة فلا يستعمل في الخال
 ولا يفرده بغير الانبياء وسواهم في هذه الاحياء والاولى واما الحاضر في
 به انتهى **الذاريات** التي تدر في الزايات ذروا وادمد او صلة

الغزاة في سقط لغيره في لفظ الذاريات وقيل الذاريات الذاريات الذاريات
 فانهم يدرين الاول **وقال عن** اي غير علي **تذروا** في قوله تعالى تدرن
 الرياح يا لكم معناه **تفقدوا** وكن شاهد السابعة **وفي انفسكم**
 لتق على الارض ما هو خير من ايات ايضا والمتقروا في الارض وفي انفسكم
 ايات افلا تنصرون قاله الغزاة **تسبون في مدخل واحد** الغزاة
 ويخرج من موضعين قبل والذاريات **قرا** اي قرا قاله الغزاة ايضا
 وقيل في خفية من ضيفه فان من ابد الضيف ان يخفي امره وان يباد
 بالغير من غير ان يشترط الضيف من امره ان يكونه ويجدره **ففتكت**
 اي **فتكت** ولا في جرحه **اصابعها فضربت به بما جمعت جهنما**
 فخر المتكبر ونبي ما دونه للنساء ان تكون تبيها وقيل وجعلت حران ديم
 المحض فضربت وجهها من الحياء وسقط به لغيره المشي **والرقيم نبات الارض**
اد ابيس ويذكر من الدار من الدوس وهو على السبى بالقدام والغزاة
 حتى ينفكت ومعنى الآية ما فتر من سبي انت عليه من انفسهم واما الهمز
 وانما هم الاجلنة كاسي المال البالي **لوسعون اي** **لذو سعة**
 بخلفنا قاله الغزاة قاله ليعبر لقادر من الموسع بمعنى الطاعة كقولك
 ما في وسعي كذا اي ما في طاعتي وقوي **وكذلك قوله تعالى على الموسع**
قدرون يعني الغزاة قاله الغزاة ايضا **وجهن** والاي الوقت
 خلفنا وجهن نوع من صنيع مخلفين **لذكو** **الا نبي** من جميع المجران
 وكذا **اخلاف الاولاد** كافي قوله تعالى واختلاف السكك والوانهم
 اذ لو تشاكلت وكانت نوعا واحد الوهم الخاضع والاشناس وكذا اختلاف
 الطقوم **حلو وحامض** **فهم** لما فيها من الصنديم كذا كذا والاشي
 من **وجان** كالسقاء والارض والورد والظلمة والايان والكفر
 والسمعة والشفاعة والحق والباطل **ففرقوا الى الله اي من**
الله والاي الوقت معناه التي يريد من مصيبيته الى طاعة او من
 عذاب الى رحمة او من عقابهم بالايان والوجبة **الا ليعبدون** ولا في
 الوقت وما خلفت الجحيم والاشرا ليعبدون اي ما خلفت **انتل الكاف**
من اسفل الغريبين الجحيم والاشرا **ليوحده** ونحوه ليعبدوا اياه
 الحضور من الله لوجعل على نظامه لوجه التنا في بين العادة والمعاول لوجود
 لا يعبدون كقولك هذا القلم برينة للكتابة ثم قد تكلمت به وقد لا تكلم
 واما ان يدرين اسم وما خلفت الاشياء منهم الا ليعبدون **وقال بعضهم**
 واسما الى حل الآية على العوم **خطهم** **ليعبدوا** التوجيه خلق تكليف
 واخيرا اي ليعبدون **لذو سعة** **لذو سعة** **لذو سعة** **لذو سعة**
 كذا لا نه وطره فكل ميله لما خلق له او المعنى ليعبدون وينقادوا
 لخلقهم في كل محاذ من الجحيم والاشرا خاص لفضله الله منذ بل لمشيته
 لا يملك لنفسه حرة واما خلقه عليه ولم يذكر الملائكة ان الآية سبقت لبيان

بخم ۱۳

بضم الراء وهن فمثلة الكوفي عن ابي اسحق ابل بن يونس عن جده ابي اسحاق
السبيعي عن الاسود بن نيزار بن نيسل بن يحيى عن عبد الله بن مسعود رضي الله
عنه قال قال الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم حمل من منكركم بالعدل المجد فقال
النبي صلى الله عليه وسلم حمل من منكركم بالعدل المجد فقال النبي صلى الله عليه وسلم
بعد الفقه المذكور في السيرة استغناء لافهام السامعين لبعضهم او
هذا ما **باب** ما لقنوني اي في قوله تعالى في شهرهم الجمع ويولون
العدو اسم جنس وحسن ثقل الوقوع فاصلة بخلاف قولك الايام وسقط لفظ
باب لبعضهم في قوله تعالى فاحشنا محمد بن عبد الله بن جوشب بفتح الميم والميم
الواو ونحو النبي المجد بعد هاء موحدة مضممة وسقط لا في رواية عبد الله
فليسبه الجدة قاله ثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي قاله ثنا خالد
الحذا عن عكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس عن ابي عبد الله في غير الفروع من لفظ
لنحو قول السند حدثني بالافراد محمد بن ابي يحيى الذي له حديثا عن ابي سلم
الصفاة البصري عن وهيب بن عبد الواد مصنف ابن خالدة البصري قال
حدثنا خالد الحذا عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال وما في خفة حمل طلبة والفتنة في النهاية من الحيا
بين صغير يوم عزز بدر الملة الي السند كلف في الميم وهم الميم بعد
بالنصر والحد في الحديث يفتن الملة ان نشاء ذلك من المؤمنين
قاله في الحديث وادون في قوله لا تعبدوا الا الله في حكم المفعول
والجزء المحدث فاحذ ابو بكر رضي الله تعالى عنه بيده عليه
السلام فقال حسنتكم كمينك ما قلته يا رسول الله الحديث
بحاين مملتين بالفتنة اطلعت على ركب في الدعا وهو يثبت في الدرع
مخرج عليه الصلاة والسلام وما يقول بيهمهم الجمع وكولون العدو
من ابا ابو ذر الالبنة ومدة الحديث في الجهاد في باب ما قيل في دفع البو على
الله عليه وسلم ما **باب** قوله تعالى بل الساعة يوم القيامة
موعدهم موعدهم ايمهم والساعة اي عداها اذ هي اعظم ليلة وكر
اشد من ان من عذاب الدنيا يفتي من الموانع لاسر المؤر رويه قاله
حدثنا ابو اسيم بن موسى الغزالي الرازي الصغير قاله ثنا ولا في رواية
مسلم بن يوسف الصنعائي القاضي ابن حبان عبد الملك بن عبد
العزيز اخبرهم قال اخبرني بالافراد يوسف بن مالك بفتح الميم والافراد
معناه الغيرة مصنف القمري قال في عداها ليلة ام المؤمنين رضي الله عنها
قاله لحد ائزك بجملة مضمومة ولا في رواية جاشقا طرما بفتح الميم والراء
على محمد صلى الله عليه وسلم بكلمة والي جارية حديث السن القبل الساعة
موعدهم والساعة اذ هي وامر واه قاله حدثني بالافراد اسحاق
غير منسوب ما ابن شاذيين الكواسمي قاله ثنا خالد بن ابي عبد الله
الطحا عن خالد بن ابي مهران الحديث عن عكرمة مولى ابن عباس عن ابن

وصف
ایعزروبولون
آلویبروتان
بعضایم
زبانیه

قَالَ السَّيِّدُ الْمَلِكُ أَمْرٌ حَوِيٍّ مَقْلُوقٍ لَمْ تَعْلَمْ
لَيْسَ بَعْدَ حَقِّهِ لَقَعَ بَابُ تَأْنِثٍ فِي الْأَبْوَانِ فَتَعْلَمُ
مَنْ جِثَّ الرُّوحُ وَالرَّاحَةُ أَسْتَنْشِدُ

[illegible]

سورة الحديد
وَمِ نَصْفِ الْقُرْآنِ
بِالْهُدَى

مدنية افرمكية واما تشتم وعشرون ولا يذرسون الحداد
 والمجادلة لئلا يشتم الله الرحمن الرحيم حفظت البتة لغيري
 قال ولا يذرسون قال مجاهد فيما وصله القرطبي في قوله تعالى جعلكم
 خلقين ابي محمدين فيه تبيين يد اليهم المفتوحة من الظلمات الى النور
 اي من الضلالة الى الهدى وصله القرطبي اي ايضا وسقط من قوله جعلكم
 اي من الضلالة الى الهدى تبيين ما بين شدة يد ومناجاة للناس اي جنة يصم اليهم بشيد
 لتؤمنوا بسلاح للاخوة او ما من صنعة الا والحد يد الكفا مؤلاكم
 في قوله ما واكم الناس يؤولواكم اي يبي اذ يكم من كل منزل على كركم
 ارضياكم ليلا يعلم اصل الكتاب ليعلم اصل الكتاب فلا صلة يقال الظاهر
 على كل شيء علة والباطل كل شيء علة اي في نسخة على كل شيء باثبات الجار لا يست
 مردون قوله والظاهر والباطل فيقتل الظاهر وجوه بكثرة ولا يلبس
 الباطل فكونه غير مدرك لبا الحواس النظر واليقظ المسن مفتوحة وكسر الظاهر
 في قراءة حمزة استظرونا اي استظرونا اي استظرونا اي استظرونا
 مدنية او العشر الاو ولا يذرسون الباطل في مدني واما ثلثان وعشرون
 سقط لفظ المجادلة لاجية وقال مجاهد فيما وصله العذرياني في
 مجادون اي ليمسجون الله وعن قتادة يعادون الله وقال
 مجاهد ايضا في قوله كنتم ابي احرى بوا كنتم الزاي وبعد هاربا
 مصونة ولا يذرسون اخره البصر الذي واستقاط اليه من الخزي والابو
 لوفد او اخره من الخزن استخوذ اي غلب قاله ابن مسعود

مسألة الخامسة

[illegible]

مستطقت
المنطقة ٧ بنارم

مَقَامَهُمْ مَا زَالَ تَقُولُ مِنْهُمْ وَمِنْهُمْ مَرْتَبٌ وَنَهَادُوا عَنْهُمْ الَّذِينَ يَزِيدُونَ ابْنِي
وَمِنْهُمْ مَنْ يَكْفُرُ لِي فِي الصَّدَقَاتِ حَتَّى ظَنُّوا أَنَّمَا لَمْ يَنْقُ وَلَا يَزِيدُ عَنْ الْكَثِيرِ
فَمِنْ تَبَقِيَ أَحَدٌ مِنْهُمْ إِلَّا ذَكَرْتُمْ بِهَا فَإِلَّا سَقِيتُمْ بَيْنَ حَبِيرَةٍ قُلْتُمْ لَا يَنْبَغِي سَوْدُ
الْأَنْفَالِ مَا سَبَّ نَزْدُ لَهَا قَالُوا تَوَلَّى فِي غُرَّةٍ يَدْرُ قَالَ قُلْتُمْ سَوْدُ الْحَسَدِ
فِيمَنْ تَوَلَّى قَالُوا تَوَلَّى فِي بَيْتِ النَّصِيرِ بَغْضَ الْبُزْ وَكَثْرَةَ الْعَصَادِ الْمُجْتَمِعَةِ
فَقِيلَ مِنَ الْيَهُودِ وَهُمْ قَالُوا حَتَّى لَا يَزِيدُ رَحْمَتِي بِالْأَخْرَادِ الْحَسَنُ بْنُ مَدْرُكَ
بِعَمْرِ الْيَمِّ وَكَثْرَةِ الرِّاءِ الْمُبْقَرِ إِلَى الطَّحَانِ قَالُوا حَدَّثَنَا بِحُكْمٍ مِنْ حَمَادِ الشَّيْبَانِيِّ ٥
الْمُبْقَرِ قَالُوا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي يُونُسَ أَمَّا عَنْ أَبِي بَشِيرٍ جَعَزَ ابْنِي وَحَشَنَ عَنْ سَعِيدِ
أَبِي بَشِيرٍ أَمَّا قَالُوا قُلْتُمْ لَا يَنْبَغِي سَوْدُ الْحَسَدِ قَالُوا قُلْتُمْ
سَوْدُ النَّصِيرِ قَالُوا الْبُزْ كَثُرَ وَأَمَّا كَرِ ابْنُ عَبَّاسٍ لَمْ يَنْفَعْتُمْ بِالْحَسَدِ لِأَنَّ الْحَسَدَ يَوْمَ
الْفِتْنَةِ وَزَادَ ابْنِي الْعَصَادُ وَأَمَّا الْمُرَادُ هَذَا فَرَأَى تَبَى النَّصِيرَ وَقَالَ ابْنُ الْحَكَّافِ
كَانَ إِجْلَاسُ النَّصِيرِ رَجَمَ الْبُزْ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَحَدٍ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَنْ شَاءَ
أَنَّ الْحَسَدَ بِالسَّامِ فَلْيَقْرَأْ آيَةَ الْوَاقِعَةِ وَالْحَسَدُ كَانَ أَوْ الْحَسَدُ إِلَى السَّامِ قَالُوا
الْبُزْ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْرَجُوا إِلَى أَرْضِ الْحَسَدِ ثُمَّ خَشَعُوا الْخَلْقَ يَوْمَ الْفِتْنَةِ
إِلَى السَّامِ وَقِيلَ الْحَسَدُ الشَّيْبَانِيُّ تَارَ خَشَعْتُمْ يَوْمَ الْفِتْنَةِ يَا **مُحَمَّدُ**
قَوْلُهُ تَعَالَى مَا فَطَعْنَاهُ مِنْ لَبْنَةٍ أَيْ مِنْ **مُحَلَّةٍ** فَعَلَهُ مَا لَمْ تَكُنْ تَحْمِلُهُ
أَوْ بِرَبْنَةٍ ضَرَبَتْ مِنَ الْخَمْرِ وَقِيلَ الْمُدَّةُ الْمُطْلَقَةُ وَقِيلَ مَا تَمَرُّهَا لَوْ كُنْتَ
وَمِنْ مَوْجُوعٍ مِنَ الْخَمْرِ أَيْضًا وَقِيلَ تَمَرُّهُ يَدُ الصَّغِيرِ يَرَى نَوَاهُ مِنْ خَارِجٍ بِحَبِيرَةٍ فِيهَا
الْحَمْرُ وَقِيلَ يَ اعْصَانُ الشَّجَرِ لِيَمِينِهَا وَمَا شَرْطِيَّةٌ فِي مَوْضِعٍ لَصَبٍ بِقَطْعَتِهِ
وَمِنْ لَبْنَةٍ بَيَانٌ لَهُ وَبَاءَ أَنَّ اللَّهَ جَوَّابُ الشَّرْطِ وَلَا يَدُ مِنْ حَذَرٍ مَقْصُوفٍ نَقَدَتْ
فَقَطَعَهَا بِأَدْنِ اللَّهِ وَسَفَطَ بِأَبِ قَوْلِهِ لَبْنَةٍ يَدُ رُومٍ قَالُوا حَدَّثَنَا فَبْنِيَّةُ بْنُ
سَعِيدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا لَبْنَةُ ابْنُ سَعْدِ الْأَمَامِ عَنْ غَانِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِي اللَّهِ عَنْهَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَفَ نَحْلًا فِي النَّصِيرِ لَمْ يَزَلْ يَتَمَرُّ وَلَا يَزِيدُ
تَحْتَصِرُ وَأَوْ قَطَعَهَا أَهَانَةً لَهُمْ وَأَوْ هَابُوا أَوْ عَابُوا لِقَوْلِهِمْ وَيَا بُولَى
بِعَمْرِ الْمَوْجِدِ وَفِيهِ الرِّاءُ وَبَعْدَ الْخَمْلَةِ السَّاكِنَةُ رَاءَهُ مَوْضِعٌ بِقَرْيَةِ الْمَدِينَةِ وَنَحْلٌ
بِئْسَ النَّصِيرُ فَقَالُوا أَيْ عَمْدًا فَذَكَرْنَا نَهْنِي مِنَ الْعَصَادِ فِي الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّحْلُ
وَيَحْمِلُهَا فَأَخَذَ اللَّهُ تَعَالَى مَا فَطَعْنَاهُ مِنْ لَبْنَةٍ أَوْ تَوَكَّمْتُمْ هَذَا النَّصِيرَ عَابِدُ
عَلَى مَا وَآيَةُ لَا تَقْصُرْ بِنَا لَلْبَنَةِ قَائِمَةً عَلَى أَصُولِهَا بِأَدْنِ اللَّهِ أَيْ حَبِيرَةٍ
فِي ذَلِكَ وَالتَّحْمِيرُ بِالْأَدْنِ فِي الْقَطْعِ الْفَارِسِيُّ ابْنُ يَهُودِيٍّ اعْتَرَا ضَرْبًا
فَطَمَ الشَّجَرُ الْمَعْمُورَ فَنَسَادَ وَاسْتَدَ لَهُ عَلَى جَوَّازٍ مَدَامَ دِيَارِ الْكُفَرِ وَفَطَمَ أَشْجَارَهُمْ
رَبَّانِيَانِ لَعْنَةُ ظُهُمِ بَا **وَاللَّتُّوسُ** أَيْ فِي قَوْلِهِ مَا
أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ قَالُوا الرُّمُوحُ يَلْمُ بِدُخْلِ الْعَاطِفِ عَلَى سَلِّ الْجَلَّةِ لِأَنَّهَا
بَيَانٌ لِلْأَدْنِ وَهُمْ قَالُوا حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمَدِينِيُّ قَالُوا حَدَّثَنَا شُعْبَانُ
ابْنُ حَبِيرَةَ جَعَزَ عَنْ عُمَرَ وَابْنِ أَبِي دِينَارٍ عَنْ الزُّمَرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ
مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ بْنِ الْخَدَّانِ بَعَثَ الْحَادَّ إِلَى الْمَقْلِيزِ وَالْمُثَلَّةِ عَنْ عُمَرَ

و ستمین باب
تغییرات در امور

ابن الخطاب رضي الله عنه قال كانت اموال بني النضير الحاصلة منهم للفقير
من غير مشقة مما افاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مما افاءه عليه من غير مشقة
له او من غلبه فانه كان يحفظها بان يكون له لا ينفقها في خلق الا لشا ان يعاد
وخلق ما خلق لهم ليتوسلوا به الى طاعته فمؤجدا فبان يكون للمطلعين **عالمهم**
يوجب المسلمون بكثر الجهر ما لم يسمع المسلمون التبرع ولم يبقوا **اعلم** الامم
تجمل بغير سكر ولا ركاب بكثر الله اهل بيته عليها ما خرجوا اليهم من المدينة
مستأجرة ليركبوا الا رسول الله صلى الله عليه وسلم وتزل الا عند امر من هم من اهل
المواقع في قلوبهم من مبيته صلى الله عليه وسلم عليه **كانت** اموالهم التي معها
لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة في حياته ومن ذكروا في قوله قلته والرسول
والذي في الغزاة اي من بني هاشم وبني المطلبه واليهاى ومن اطفال المسلمين
الذين سلكوا اباؤهم ومنهم فقراء المساكين ومنهم ذوا الحاجات من المسلمين وابن
السبل وما المنقطع في سفر من المسلمين على ما كان بعينه عليه السلام من
ان كل منهم من الجند وله عليه الصلاة والسلام الباقي وما امر به اخماس
ومن الجند من واحد وعشرون شهرا فيل فيها ما يشاء **سيفق على الله**
سما نفقة سنه نظيبها لقولهم وتشرع في الامه ولا يكافضه حديث انه
كان لا يدرى شيئا لغد لانه كان قبل السنة او لا يدرى لنفسه بحسب ما كان
م يجعل ما يفي **بجهد في السلاج** ما يقاتل به الكفار كما تكب وعين من
الاله الخديو **الكراع** بضم الكاف الجمل على بعض العين ليشكك بها **يحيى الله**
واما جده صلى الله عليه وسلم فيصرف ما كان له من حشر الجند لمصالحا كسده لغوي
وقنائة وعلا والامام من الاربعة المترقة وسم المرصد واليهما بتعيين
الامام **وقال** المالك لا يجسر على بل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم
على رسول الله الى اخيه والامام واستد له الله بعد الحديث واستدل الشا
بانه افاء الله على رسوله الالهية وتبي وان لم يكن فيها تخمير فانه مذكور في
ايه الغنية **بما** بالتوسل اي في قوله رسول
وما اتاكم الرسول وما اعطاكم من الغي او من امر **خذ** لانه حلالاتكم
ازفتمسكوا به لانه واجبا للطاعة وسخط لفظ باب لا في ذره وقال **احدنا محمد بن**
يوسف ليكنه يقال **احدنا شفيان بن عيينة عن منصور بن ابي المقداد**
عن ابراهيم التيمي عن علفه بن قيس عن عبد الله بن مسعود رضي الله
انه قال **لعن الله** **الواسات** بالسين المعجمة جمع واسة فاعلة الوسم وهو ان
يغرم عضو من الانسان بغير الاذن حتى يسيل الدم ثم يحبس بجرحه فيصير اخضر
والموت **الاجم** هو النخبة التي يفعل بها ذلك وقد اعمل حر ام على الفاعل
والمعول به اختيارا او بصير موصفة بحسب ما يجب ان الله ان امكن بالعلاج
فان لم يكن الا يخرج بخلاف منه القلف او فوات عضوا وسفحة او شين
فاحسب في عضو ظاهر فلا يصح الا فندك ابر ما دام الوسم باقيا وكان
الواسم منعديا او امكينة ان الله من غير ضرر وقال الحقيقة لعمري الفدة

به وان كان مبتكرا من ازال الله **لعن** **المتنصتات** بضم الميم والواو وكسر اللام
مشددة بينهما فزقية فنون والاصا دهملا جمع متنصتة الطالبة ازال الله
شروجهما بالمتنصتة ونحوه وهو حر ام الا ما بنيت بلحية المرأة او شاربها
فلا يل بسجدة **والتنصتات** بالفاء الجيم متنصتة وتبي التي تغرق ما بين
شاربها باليد او اظفار المصتر وهي يجوز لان ذلك يكون للصغار لبا
وذلك حر ام **المحسن** اي لاجل التحسين لما فيه من التزود ولو احتاجت اليه
لعلاج او عيب في السر فلا يجوز ان تنفق اللام بالا فقال المذكور
تخلقها بالخير **المعبر** **ان خلق الله** كاللغزيل لوجوب اللعن وهو صفة لا
زمن له تنقح الوسم والعصر والغلب **فبلغ ذلك امره من بني اسد يقال**
لما ام يحفوب قال الحافظ ابن حجر لا يعرف اسما وفدا من كمال عبد الرحمن ابن
عائس كاني الطريق التي بعد **الحجرات الى ابن مسعود** فقال له **بلغني**
انك والاحد **عنك** **انك** **لعتن كبة** **وكيت** **نقح** **المسلمات** **الح** **فقال**
ابن مسعود **وطا** **وما لي لا لعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم**
ومن لم يلعن **كتاب الله** **عطفه** على من اي ما لا لعن من يولي كتابا الله عليه
لان فيه وجوب لا تنها عن ما نهاه الرسول لقوله وما يملك عنه فانهوا فقال
ذلك ظالم **فقال** **تعالى** **الا لعنة الله على الظالمين** **فقال** **لن** **ام يحفوب**
لقد فوات ما بين الملوحين **دفق** **المعجزة** **كانت** **قارية** **المقران** **فما**
وجدت فيه **ما تقول من اللعن** **فقال** **لين** **كيف** **فرايته** **لقد وجدته**
فيه **ايات** **التي** **في** **قرايته** **لقد** **والا** **فصم** **حد** **فيها** **في** **خطاب** **المؤث** **في** **الماضي**
لكنها **فقد** **من** **اشباع** **كسر** **السا** **واللام** **في** **لن** **موطية** **المفسم** **والثانية**
لجواب **الذي** **سدد** **مجد** **جواب** **الشرط** **اما** **فرايته** **بختيف** **الميم** **فول**
تعالى **وما اتاكم الرسول فخذوه** **وما نهاكم عنه فانتهوا** **قال** **لن** **صلى**
فرايته **قال** **ابن مسعود** **فانه** **صلى الله عليه وسلم** **قد نهي عنه** **بغير** **الها**
وسله **الاية** **وان** **كان** **تسب** **تروا** **لما** **اتوا** **الى** **تلفظ** **ها** **فام** **تينا** **ولكل**
ما **امر** **به** **الشارع** **عليه** **الصلاة** **والسلام** **او** **نهي** **عنه** **ولذا** **استنبط** **ابن مسعود**
منها **ذلك** **ويجمل** **ان** **يكون** **سم** **اللعن** **من** **الذي** **صلى الله عليه وسلم** **كافي** **في** **مفسر** **طون**
الحديث **قال** **لن** **ام يحفوب** **ابن مسعود** **فان** **ابن مسعود** **فان** **ابن مسعود** **فان** **ابن مسعود**
عبد الله **التقنية** **يخالفونه** **ولم** **تقال** **لن** **اي** **امر** **شيء** **من** **مده** **اهل** **امر** **انك**
فقال **ابن مسعود** **لما** **اذ** **معي** **الى** **امتل** **فا** **نظري** **فدمعت** **ايها**
لنظرت **فلم** **نزل** **بها** **من** **حاجتها** **التي** **ظننت** **ان** **زوج** **ابن مسعود** **كانت** **تقله**
شيئا **فقد** **ذات** **البيت** **واخبرته** **فقال** **لو** **كانت** **اي** **زينة** **لنقل** **ذلك**
الذي **ظننته** **ما** **جا** **تمت** **بها** **بغض** **الميم** **والغير** **سكون** **الزوقية** **ما** **صاحبنا**
ولا **يذكر** **عن** **الحوي** **والمتن** **ما** **جاء** **محترا** **اي** **ما** **وطئها** **ولا** **ما** **كنا** **يه** **عن** **م**
الطلاق **وهذا** **الحديث** **اخرجه** **ايضا** **في** **التياسر** **وبه** **قال** **احدنا**
علي بن عبد الله **المديني** **قال** **احدنا** **عبد الرحمن ابن ممد** **في** **البصوي**

عن سفيان بن عيينة قال ذكر في عهد الرحمن بن حابس بن بغير ثملة قال
 فوجدت مكسورة فبين ثملة الكوفي حديث منصور بن ابي بكر عن ابي ابيهم
 النخعي عن علفه بن قيس عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه
 انه قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجوز لعن الله رسوله
 الله صلى الله عليه وسلم الواسلة التي فصل شعرها باخر تكتن به فان كان الذي
 فصل به شعرا في الحرام اتقاها ثم لا انتفاع به كسائر اجزائه تكو امانة
 بل يدور وان كان من غير فان كان بحسن من مينة او انفصل حيا مما لا يؤكل
 فحرام وان كان طامرا او اذن لم يوضع فيه حارز ولا فلا فقال اي عبد
 الرحمن ابن عابس سمعته من امرائه يقول لما اتم يعقوب عن عبد الله
 ابن مسعود مثل حديث منصور بن ابي بكر عن المفضل السابري هذا ما
 بالتون اي في تولد عن رجل من الذين بنوا الدار المدنية والايكان
 اي القوة وهم الانصار وسقط طيات لغيره اي يروى قال حدثنا احمد بن يوسف
 اليزيدي الكوفي في نسبة لجدته اسم امية عبد الله قال حدثنا ابو بكر
 يحيى بن عباد بن المقرئ راوي عامم وسقط يعني ابن عساكر لغيره في غير حديثين
 نعم الحارث بن العاصد الملقب بن عبد الرحمن السلمي الكوفي عن عمرو بن بهيم
 يعني القين الا ودي الكوفي ابو يحيى انه قال قال عمرو بن الخطاب رضي
 الله عنه بعد ان طعنه ابو كزول في العجز الطفة التي مات منها اوصي
 انا الخليفة من عبيدي بالماجرين الا ودي الذين هاجروا وافتل بغير
 الرضوان او الذين صلوا الى القليلين والذين شهدوا وادبروا ان بغير
 لهم كفهم بغير ممة ان وادي الخليفة انصا بالذين بنوا
 الدار والايكان صفة الانصار ومن غنوا وامتى لرسوا فيصير عطف
 الايمان عليه والايكان لا يبنوا او يوصف بمقدرا في اعنفه او يبنوا
 في الايمان بحمل اخلاطه لهم وثباتهم عليه كما كان المحيط بهم وكانهم يكون
 وجمع فيكون فيه الجمع من الخليفة والمجاز في كانه واجاز وفيه خلاف
 او سمي المدينة لانها دار الجرح وكان ظهور الايمان بالايكان او نصبت
 على المنقول مع اي مع الايمان معا من قبل ان يهاجر النبي صلى الله
 عليه وسلم اليهم يستشرون ببغيتهم من حبيبتهم ويعقوب عن مبيتهم ما ذكره الحد
 وحقوق العباد بها
 فقال ويؤثرون على انفسهم الآية وسقط طيات لغيره في الحارث بن العاصد
 في قوله تعالى ولو كان بهم خصاصة الفاقد ولا يذير فافند وقيل حاجة
 الى ما يورثون به المفحون هم الغائرون بالخلود قاله المقرئ
 الفلاح ولا يذير الفلاح البقا قاله السيد
 لا يخل ولا يهلكا حل قبلنا ورجو فلا فاق بعد عايد وحيدر
 حي على الفلاح اي محل مشرعا وقال ابن التيز لم يقبل احد من قبل
 الفلاح اما قالوا امنا لم واثيل وقال الحسن البصري حاجة في قوله

ابو ابيهم

ولا يجردون في صند ورمح حاجة لما او ثوا اي حسدا او قتله عبد الرزاق عنه
 وسقط لغضائبات لغيره اي يروى قال حدثني بالافراد ولا يذير فافند وقيل حاجة
 ابن ابي ابيهم بن كيرة وروى في قال حدثنا ابو اسامة حماد بن اسامة قال
 حدثنا فضيل بن عرزة ان لعن الفاد فم الميعة مكنف او غزو ان جين مينة
 فورا اي ساكنة مينة قال حدثنا ابو حازم با حاة المكلة والراي سلمان الا يحيى
 بالمعبر او الجيم عن ابي موسى رضي الله عنه انه قال اي رجل يروى ابو ابيهم بن
 كارة مفسر في رواية الطبري رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
 الله اصحابي الجهد المشقة والجوع فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسلام الى النساء
 امهات المؤمنين بطلب منهن ما يصبينه فلم يجد عندهن شيئا فقال له رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا تخففوا لادم للخصيف من اجل الضيف ولا يذير عن الجوري
 والمسلم بصفية بزيارة الضيف والخصيف منومة والفساد الميعة مشغولة بعد ما
 تخفف منهن فنهما سئلان الميعة بركة الله بصفية المنيار ولا يذير عن الكسبي
 رحمة الله لتمام رجل من الانصار راوا ابو طاعة وزدة والحطيت بل يورثين سهل
 المشهور او محابي اخر يكتي ابا طاعة واليس راوا ابا المنوخل الناجي لانه تابعي اجماعا
 فقال انا يا رسول الله اصفه فذسب الى امته فقال لا تروا فيه
 ام سليم هذا صنفه رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تروا فيه بيشد يد الدال الله
 لا تنسك عن شياء من الطعام قاله واذا ما عند الاقوت الضيف بكرة
 الصادج صبي الشراخوة قاله واذا ما امر الله القبيبة الحسنا بغير العين
 فتورهم حتى لا ياكلوا او تكلوا البر راوي كالكوماني ومدة الفذر كان قافلا
 عن فذر من وزهم والافنقة الاطفال واخوة والصيا فة سنة فيه نظر لاهلها
 بنو لاء الله ما عند الاقوت القبيبة فكلها علمت صبرهم لقله جوعهم وميعة
 لهم ذلك لياكلوه على عانة الصبيبة للطلب من ميعة جوعهم وتعالى بغير
 اللام وسكون اليافا طفي السراج المزة فظم ويطوي بطوننا اللينة
 اي يجمعها لان الجوع يطوي جلد البطن ففعلت زوجه فذات عم غدا الرجل
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه الصلاة والسلام لغدي عجب
 الله او مكلت بالسلك من الراوي اي رمي ونبل من فلان وفلان اي طاعة
 وام سليم او غيرهما على الخلال فانزل الله عز وجل ويؤثرون على انفسهم
 ولو كان بهم خصاصة ومدة الحديث ذكر في باب قول الله تعالى يؤثرون
 على انفسهم من منافق الانصار
 قاله السميني بكرة الحارثية اصنفها اليها العقل بجازا كما سميت سورة براءة
 الفاخرة لكشفها عن عيوب المنا فقير ومن قال المنيعة بغير الحاة فانه اصنافها
 الى المزااة التي تزل فيها والمشرور بها المخطوم بنية علفه بن ابي معير
 امرأه عبد الرحمن ابن عوف وتقي مدينة واما سنة عشرة ولا يذير سورة
 المنيعة لسم الله الرحمن الرحيم وقال بجاريد فيما وصله القرطبي في
 قوله تعالى لا تجعلنا فتنة اي لا تغد بنا يا ربهم فيفقدون لو كان

عز وجل

استند السابق قال **لقد عاينته** رضى الله تعالى عنها **من آخر ليلة الشرب** شرط
 الايمان من **المؤنات** ونحو الطير في من طروا الخ في من عاينها كان
 استخفافا ان يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وهذه الايات
 ما روى ان كان يمتحن من يات من خارج من بغضه ورجل الى اخر ما ذكر لانه لم يدا
 بيان لقوله ما خرجت الا من عاينته للاسلام فاذا قال ذلك **قال له رسول**
الله صلى الله عليه وسلم قد بايعت بك كلاما اي بايعت بك كلاما كان بيانا
 الرجال بالمصاحفة باليد واليد لا والله ما كنت بل **يد امرأة قط في المصاحفة**
ما بيها يمين الا بقوله **لقد بايعت بك علي** ذلك بكسر الهمزة قال في الغم
 وكان عاينته اشارت يده الى الله تعالى على ما جاء من ام عطفية هذا اي خزيمة
 وحسان واليزاري ففقه المصاحفة عند يمين من خارج البيت ومددنا ايدينا
 من داخل البيت قال اللهم فاعلم ان فينا اشعرا ابانين كن بيابينة
 ما بين يمين **واحب** بان مد اليد لا يستلزم المصاحفة
 فلعله اشار الى رقوم الدنيا بيمينه وكذا قوله في الباب الاخر ففقهت امرأة
 ما يدعها لاله في المصاحفة فيفعل ان يكون المراد بغيره ليد
 التاخر عن القبول ثم يحفل ان كان يمينه في المصاحفة وجوبه وحال وليست
 له ما روى ابو داود في من اسلم من النبي صلى الله عليه وسلم حين يام النساء
 في المصاحفة على يمينه وقال لا اصالح النساء وهذا الحديث ذكرنا ايضا
 في **الطلاق** اي تاج ابن ابي شهاب **يو نس** من سري الايلي
 فيما وصله المؤلف في **الطلاق** ومحمدا بن راشد فيما وصله ايضا في الاحكام
 وعبد الرحمن بن اسحاق في **الطلاق** والقاضي بن راشد في **الطلاق** في نفسه
 عن الزمري محمد بن شهاب **وقال اسحاق بن راشد** الجري الحزلي
 فيما وصله الذي يروي عن الزمري عن عروة بن الزبير وعروة
 بنت عبد الرحمن بن عوف **ابا** **والثنتين** اي في قوله
 تعالى **اذ جاءك المؤمنات** يوم الفتح **يعلنن** سقطت لغيره في قوله
 حدثنا ابو محمد عبد الله بن عمر الملقب بالبصري قال حدثنا عبد الوارث
 ابن سعيد المتوفى بفتح الفوقية وشهدت له النون قال حدثنا **ابو توب** السجستاني
 عن حفصة بنت سيرين ام النذل الانصارية عن ام عطفية نسبية بنت
 الحارث رضى الله تعالى عنها انها قالت **بايعتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم**
فقرأ علينا ان لا يشرك بالله شيئا وانما فاعل النياحة ثم فم القوت على
 الميت بالندب ولم يعد محاسنه كوا كفاية واجلاء ففقهنا امر الله صلى الله عليه وسلم
يد لها من المباينة فقالت **استعديت فلا فة** اي قامت معي في نياحة
 في بيت لي ثم اسلمت قال الحافظ ابن حجر ولم افقه على ام فلانة اريد ان
 اجزها بفتح الهمزة وسكون الجيم وكسر الراء في الجهر الا شعاد فما قال **لما**
النبي صلى الله عليه وسلم لم يشاء بل سكت **فانظففت** من عنده **وجعت**
 اليه عليه الصلاة والسلام **فبايعها** وللمسكي قال اذ مبيتي فاشهدت عاملة في صريح
 روى في نسخة اخرى

قال في النهاية موصوف من البرد وفيه حسرة
 واما اهلها فبما دفعه الشوب وقيل جعل
 صاه نزل من قبل الجوز وقال رازم فسوف
 افر الى اليمن فريته يقال لها قفر ففقهنا واصبه
 الشيا من التفرقة فسيه اليها فكسروا النفاط
 للمسكية وكسروا النفاط

شاة السنية
 يوم النفاط
 والكسرة

في نسخة اخرى
 فاقول لغيره
 وجعت
 روى في نسخة اخرى

قال في نسخة اخرى **فما بينت** رضى الله تعالى عنها **من آخر ليلة الشرب** شرط
 فلان ما نتم كانوا استعدوا في الجاهلية فلا بد لي ان استعدم فقا لم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الا فلان وحمله المؤدي على الترخيص لا على عطية في كل
 فلان خاصة فلا تخل النياحة لغيرها ولا لما في غير الا فلان كما هو صريح الحديث
 والمشارع ان يجتمع من العموم ما شاء الله تعالى او روى عليه حديثا بن عباس
 عند ابن مردويه وروى قال لما اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم علي النساء فبايعه
 الا لا يشرك بالله شيئا الاية قال في قوله **فما بينت** رضى الله تعالى عنها
 وايضا في الجاهلية وان فلانة استعدتني وقدمت اخوها الحديث
 وحديث ام سلمة استأبنت يزيد الانصاري عنده الزمري قال قلت يا رسول
 الله ان بني فلان استعدوا في علي بن ابي طالب من فضائله فاني قال في قوله
 مرادوا فان في لم لغيره بعد ذلك وعند احمد والطبراني من طرق مضمة
 ابن نوح قال اذ ركنت بحوزة النكا كانت فيمن يامع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال في قوله **فما بينت** رضى الله تعالى عنها **من آخر ليلة الشرب** شرط
 على مصايبة اصابتنا والمتم فذا مصايبة مصيبة فاما امري ان استعدم قال
 اذ سبي فكا فيهم قال في قوله **فما بينت** رضى الله تعالى عنها **من آخر ليلة الشرب** شرط
 لاه عطية والظاهر ان النياحة كانت مباينة ثم كرهت كراهية تنزيه
 ثم تحريم فيكون الاذن لمن ذكره في بيان الجواز مع الكراهية **وقال**
 محمد مباينة النساء وقم التحريم فورد في الوعيد الشديد
 حديث ابي مالك الاشجعي عن عبد الله بن ابي رباح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 النياحة اذ لم تنبت قبل موتها بينام يوم النياحة عليه ما يبرك من فطران
 ودرع من حرب وهذا الحديث اخرجه ايضا في الاحكام وروى قال **حدثنا**
عبد الله بن محمد المستندي قال **حدثنا** **ابو توب** السجستاني عن حفصة بنت
 القاموس **حدثنا** **ابو توب** السجستاني قال **حدثنا** **ابو توب** السجستاني عن حفصة بنت
 الحارث وكشيد المراد بعد النية المسكنة فوفية التبعة عن عكرمة مولي
 ابن عباس عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في قوله تعالى **ولا يعصينك**
في معروف قال **ابو توب** السجستاني قال **حدثنا** **ابو توب** السجستاني عن حفصة بنت
شرطه الله للنساء اي عليهن وسنة الا يمتحن ان يكون شرطاً للرجال ايضا
 فقهنا بيمينهم في العفة على ذلك لان مفهوم الفقهاء اعتبار به وروى قال
حدثنا **ابو توب** السجستاني قال **حدثنا** **ابو توب** السجستاني عن حفصة بنت
الزمري محمد بن شهاب **حدثنا** **ابو توب** السجستاني عن حفصة بنت
حدثنا **ابو توب** السجستاني قال **حدثنا** **ابو توب** السجستاني عن حفصة بنت
ادريس عابد الله بالمعجزة الحزلي في بفتح الحاء المعجزة انه سمع عبادة بن
الصامت رضى الله عنه قال **حدثنا** **ابو توب** السجستاني عن حفصة بنت
انبا يعقوب في رواية انبا يعقوب عن علي ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تشركوا
ولا تشركوا فيه حذفت المعقولة ليدل على العموم وقرا **ايها النساء** يا ايها النبي

في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى

قالوا ايها النصارى كذبتم رسول الله صلى الله عليه وسلم تخلفنا هذا القول
 نقب على المعنوية فوقع في التلقي ما قالوا امثلة حتى انزل الله عز وجل نصديقي
 في اذاننا المنافقون قد اعلمهم النبي صلى الله عليه وسلم يستغفرون لهم
 مما قالوا فلو وادعهم عطفوها اعراضا استغفروا عن استغفار
 الرسول عليه الصلاة والسلام لهم وقوله جشع باسكان الشين وقصرها
 مسند قال كانوا رجلا ارجل شي قالوا الحافظ ابن حجر وسد او في نفس الحديث
 وليس مدرجا فقد اخرج ابو نعيم من وجه اخر عن عمرو بن خالد شيخ المؤرخين
 بكه الزيادة وكذا اخرج الامام عيني من وجه اخر عن زهير قوله وادع
 قيل ولا في ذر با **رو**
 معتد من يستغفر ثم رسول الله بعد هذه الجاهل الاعمال لان تعالى
 بطله رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اي نقالوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فاعلا فاعمل الثاني ولذا في هذه واحدة من الاول اذا التقدر بقالوا الية
 ولوا عمل الاول ليعمل نقالوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيستغفر
 فاعلا قاله في الدرر والرواهم بالنسبة للتكثير وانما بالتخفيف عا
 لما جاء في القرآن من يستغفر له هو يلوون ولا يبيح في التكثير من اجواب اذا
 وراهم يصعدون يبرهنون عن الاستغفار ويصدقون حاله ان الزمنية
 بصرية وهم مستغفرون قال ايضا في بيضة من تصارعا ليدل على الخرد
 والاسم امرى وسقطوا من ايتهم الى لا يذروا قال بعد قوله وراهم
 وهم مستغفرون **حسب** كماله في تفسير قوله لو وراهم استغفروا اما الى
 الله عليه وسلم **بغير** اي التحقيق كما مر من لويت معتلا العز واللام
 وسقط ويزال الى غير الكسبية في قوله تعالى عبيد الله اهل نوحى بعضهم
 الذين قصروا انووى العبيتي من الامم الكوني عن اسرار ابن يوسف بن اسحاق
 عن حسن **اي** احكام عمر والنسبي عن ابن زيد بن ارقم رضي الله عنه انه
 قال كنت مع عتي قتل من يامه على ما مر انه ثابت بن قيس بن زيد وهو اخو اترم
 ابن زيد او اتراد عمه زوج امه ابن راحة وكانوا في غزاة بني المصطلق
 او بنو دعو من بن المسلمين كانوا اثنى عشر اعداء المنافقين اذ له وركاب
 ابن ابي لم يشهد بها اهلان في الحرا الفكامر والاعان المزيلا فان
 فسدت عند الله بن ابي ابن سائل **يقول** اي لا يحابه لا تفقدوا على
 من عند رسول الله حتى ينقضوا او لين رجعتا الى المدينة ليجرجن
 الاغز منها الا دل فذكرت في ذلك لغز قد كرم عني للنبي صلى الله عليه وسلم
 وقد اتم الى صدق عليه السلام ابن ابي واصحاب ما جعلوا على عدم صدور
 المقالة المذكورة ولا يوفى ذرو الوقت فدعا في عليه الصلاة والسلام
 لحدثه بما قال ابن ابي فارس الى عبد الله بن ابي واصحابه فساكنهم فحلفوا
 بما قالوا اذ لك وكذبت النبي صلى الله عليه وسلم وقد علمنا ما صابني هو لم يصح
 مثله قط فجلست في بيتي فقال عني ما اردت الى ان كذبت النبي صلى الله عليه وسلم

رسول الله صلى الله عليه وسلم ومثقتك فانزل الله تعالى وفي نسخة عز وجل
 حاكم المنافقون قالوا استشهد انك لا رسول الله وارسل ما لا اول ولا في ذر
 فارسل بالفايد الوار الى النبي صلى الله عليه وسلم فخر اما وقال انك
 الله فصد قل فقل ولينزل الحديث في الحديث ما ترجم به واجيب بان كان
 الوار ان يشير الى اصل الحديث وفيه من رسل الخنز فقال قوم لعبد الله ابن ابي
 فلو انبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستغفر لك فجعل يلو يراسه حتى
 فزلت بك **الاجاب** **رو** بالتبوي اي في قوله بعد في سواه
 عليهم استغفرت لهم **ام** **استغفروا** فاستغفروا لهم فاستغفروا لهم فاستغفروا لهم
 من غير مد في قوله الجمهور وفي نسخة التنويه التي اصلها للاستغفار ام لم
 تستغفروا لهم **ان** **يقدر** الله لهم لرؤسهم في الكفران الله لا يهدي القوم
 الفاسقين وسقط لا في ذر ام لم تستغفروا لهم الخ وقال بعد قوله استغفرت
 لهم الآية وسقط لعين لفظ باب وبه قال **حسب** الله على ابو ابن عبد الله المديني قال
 حدثنا شفيان بن عيينة قال سمعت ابا عبد الله بن مسعود جارا بن عبد الله
 الا نصاري رضي الله تعالى عنهم قال كنا في غزاة قال ابن اسحاق قرآن
 بن المصطلق قال **استغفروا** بن عيينة **من** في جيش يد في غزاة **كل**
 بنادق فين يفر من يفر اي يفر من **الاجاب** **رو** بن مسعود جارا بن عبد الله
 الجيبي وسكون اليها الا في اذ ابن سفيان القفاري كان امير المؤمنين الخطيب
 يفر وفسه بين اذ مر جله **الاجاب** **رو** بن مسعود جارا بن عبد الله
 لا في ابن سفيان بن قيس قال **الاجاب** **رو** بن مسعود جارا بن عبد الله
 وقال **الاجاب** **رو** بن مسعود جارا بن عبد الله **الاجاب** **رو** بن مسعود جارا بن عبد الله
 مود ويز ان ملاها كانت لبيبة حوس شربت منه ناقة الا نصاري **حسب** ذلك
 ولا في ذر ذلك باللام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لما كان
 دعوى جارية ولا في ذر الجارية يد يا فلان ونحوه قالوا **اي** رسول
 الله **كس** **رو** بن مسعود جارا بن عبد الله **الاجاب** **رو** بن مسعود جارا بن عبد الله
 دعوى اي ان كوا دعوى الجارية فانها **استغفروا** **رو** بن مسعود جارا بن عبد الله
 وكسرة العوفية اي كلمة جنيبة فيج **حسب** **رو** بن مسعود جارا بن عبد الله
 فقال **رو** بن مسعود جارا بن عبد الله **الاجاب** **رو** بن مسعود جارا بن عبد الله
 بخ فية فارادوا الاستغفار امره عليه وعنه ابن اسحاق فقال عبد الله ابن ابي
 انذ نفواها فادوا ما كادونا في بلادنا ما مثلنا رجلا بيت فليس من الا
 كاتال القابل من كل بك يا كلات ثم اقبل على من عنده من قومه وقال بعد
 ما صغتم ما نفسكم احلفتم من بلادكم وقاسمتمهم بلاحتم ابو الكم اما والله
 لو كلفتم عنهم لنحو لو اهلككم من بلادكم الى غير هذا **رو** بن مسعود جارا بن عبد الله
 الى المدينة ليجرجن **الاجاب** **رو** بن مسعود جارا بن عبد الله **الاجاب** **رو** بن مسعود جارا بن عبد الله
 ولم تقام عكرمة الله تعالى عنه فقال ليار رسول الله وعني اضرمت
 بالحزم علق بعد المنافق ابن ابي **رو** بن مسعود جارا بن عبد الله **الاجاب** **رو** بن مسعود جارا بن عبد الله

سفيان
 بن عيينة
 بن مسعود
 جارا بن عبد الله

في من الرواية فطلبهم فوجدتهم فقال ايكم يفر على فراسة عبد الله يعني ان
 مستود قال اي علفه علينا نقرأ على فراسة قال كذا ابو الدرداء انا يكم
 كلفظ ولا في ذر اخلفه واستاروا ولا في ذر فاستاروا الى علفه
 ابن قيس قال ابو الدرداء كيف سمعته يعني ابن مسعود فيقول ابو الدرداء سمعته في
 يعني قال علفه والذكر والاني بالحق قال ابو الدرداء سمعته في
 سمعته النبي صلى الله عليه وسلم يفر اسكرا ومثلا في السام يري في
 ولا في ذر يري في ان افرا وما خلق الذكور والاني والله لا هو
 انا بهم في من الرواية قال في ذلك لما تيقنت من سماعي لك من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولعله لم يعلم بفسخه ولم يصدق محمد عثمان في قوله عليه السلام
 منه كل من شئخه منك ابا **باب** بالتقوى في قوله تعالى فاما من
اعطى الطاعة والني الحسنة وبه قال **باب** في حكم الفضل في دين
 قال في حديثنا **باب** في عبيته عن الامام علي بن ابي طالب عن سعد بن عبيدة
 يسكنون العين في الاول ومنهم في الثاني منصرفا الى جميع باحالة القلة والراي
 خلق ابي عبد الرحمن السلمي عن ابي عبد الرحمن السلمي بن عبد الله بن ابي
 عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام قال كنا مع النبي صلى الله
 عليه وسلم في بقيق الغمر قد في منشرة الدنية من الله على سبيل الله فنبا مع فائمة
 الاسلام في جنانة لم يسم منا جهرا فقال صلى الله عليه وسلم اما منكم
 من احد الا وقد كنت مفعول من الجنة ومفعول من النار موضع فتقول
 منها كناية عن كونه من اصل الجنة او النار باستغفر الله في هذا الواو الموصلة
 بينهما لا يمكن ان يخرج في ظاهرهما فان ما الكناية عن الاستغفار فنية مفتحة
 ان يكون لكل احد مفعول من النار ومفعول من الجنة فيجب ان يقال ان الواو
 بمعنى او وقد ورد بلفظ او من طريق محمد بن جعفر عن سماعة عن الامام علي بن ابي
 الا في بعد الباب للاحق فقال لو ايا رسول الله افلا تنكحوا اي افلا تفتد
 على كتابنا الذي قد رآه الله علينا وعند ابن مردويه في تفسيره من طريق جابر
 ان السائل من ذلك لسرافة ابن جهم وفي مسنده احمد انه ابو بكر وفي مسنده
 غيره لا يكره المروزي واليزامنه حمزة وقتل على الراوي فقال عليه السلام
 اعملوا فكل ميسر اي ميسر لما خلق له ثم فزافا ما من اعطى
 والني وصدق بالحق في قوله للعسكري وسقط لا يذروا صدق
 الجا وقال بعد قوله والني الآية هذا **باب** قوله
 وصدق بالحق اي بالكلية الحسنة وتني ما دل على حق ككلية التوجه
 والباب وتا لية ثابت لا يذروا به قال حديثنا مسند ابو ابن مسعود قال
 حديثنا عبد الواحد بن زياد السلمي قال عن الامام علي بن ابي طالب عن
 سعد بن عبيدة بن جهم عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي بن ابي طالب عن
 انه قال كنا ففود احمد النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث السابق
 مراد ابو ذر بن محمد بن ابا **باب** بالتقوى اي في قوله جل ولا

فستيسر

باب

فستيسر للبشر اي للجنة واه قال حديثنا لسير خاله بكسر الواو حدة
 واستون المينة الغرابية العتكري قال احبوا ولا في ذر حديثنا محمد بن
 جعفر فنه قال حديثنا شعبة بن الحجاج عن سليمان بن الاعشى عن سعد بن عبيدة
 عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه كان في جنانة لم يسم منا جهرا واخذ عودا اجنك بمشاة
 فوفيه يضرب به في الارض فيقول المتفكر في شيء فقال لما منكم من احد الا
 وقد كنت مفعول من النار ومن الجنة قالوا فيل السائل سرافة وقتل
 على الراوي وقتل عمر كابر سؤل الله افلا تنكحوا اي افلا تنكحوا على كتابنا وصدق
 العمل قال عليه الصلاة والسلام اعملوا فكل ميسر مراد في رواية
 الباب للاحق لما خلق له اما من كان من اصل السعادة فستيسر لعل السعادة
 واما من كان من اصل الشقاوة فستيسر لعل الشقاوة ثم فزافا ما من
 اعطى والني وصدق بالحق الآية قال الخطابي في قوله لا تنكحوا على كتابنا
 سطا لية منهم ما يوجب تعطيل العبادة ورواه ان يتخذ واجبة لا قسمهم
 في قوله العمل فاعلمهم صلى الله عليه وسلم بقوله اعملوا فكل ميسر لما خلق له باس
 لا يتكلم احدهما بالآخر بل هو العلامة الموجبة في علم الربوبية وظاهرها هو القسمة
 اللازمة في حق العبادة وتني اما ان يحيل غير معين خفيفة للعلمة نظير
 الرزق المفسوم مع الامر بالكتب والاجل المضرب في العزم المعالج بالطلب
 فانك تجد الجبهة معلقة موجهة والظاهر بالبادي شيئا محيلا وقد اصطالح
 الناس خاصتهم وعامتهم ان الظاهر فيها لا يترك بسبب لباطن قال في فتوح
 العين للجهنم فليكن لسان العبادة وما خلفهم لاجله وامرهم به وياو امر
 الربوبية الغيبية الى صا جهرا فلا غلبت لسانها **باب** شعبة بن الحجاج
 بالاشارة السابق وحدثني جده بالحديث المذكور **باب** في الحديث
 فلم اذكر من حديث سليمان اي الامام علي بن ابي طالب في حديثه فاما منكم شيا
باب قوله عز وجل **باب** واما من بخل بما امر به
 واستغنى بشهوان الدنيا واه قال حديثنا يحيى بن ابي شيبة السلمي المشهور
 بحديثه قال حديثنا وكيع بن ابراهيم الجراح الرازي عن الراوي بالمرقة بعد هذا
 من مهله من الامام علي بن ابي طالب عن سعد بن عبيدة خلق ابي عبد الرحمن
 عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه كان في جنانة لم يسم منا جهرا ففود احمد النبي صلى الله عليه وسلم
 من احد الا وقد كنت مفعول من الجنة ومفعول من النار فقلت
 ولا في ذر قلت يا رسول الله افلا تنكحوا اي افلا تنكحوا على كتابنا وندع العمل
 قال لا اعملوا فكل ميسر اي لما خلق له ثم فزافا على الصلاة والسلام
 فاما من اعطى والني وصدق بالحق فستيسر للبشر اي للجنة
 التي تودي الى سائر اي قوله فستيسر للبشر اي للجنة المودة للبشر
 والاشارة لدخول النار في الطيحة اما وجه تسميتها بالبشر والعنق فان كان

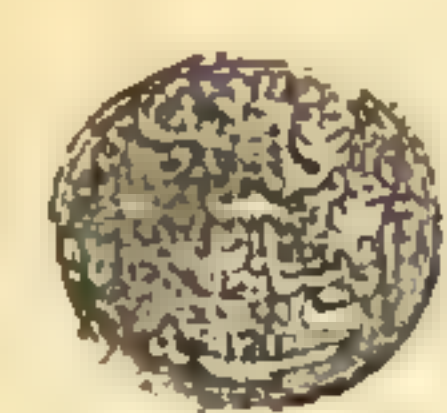
مستشير

مَكَوَدَ عَكَ رَمَك وَمَا قَلِي قَدَمَ الْمِيلَ عَلَى الْفَارِجِ السَّوْنِ السَّافِقَةِ
 بِأَعْيُنِ الْأَصْلَ وَالنَّهَارِ فِي مَدَنٍ بِأَعْيُنِ الشَّرَفِ مَدَنًا مَدَنًا
 مَا لَسْتُمْ إِيَّاهُ فَوَلَّاهُ نَحْلًا وَمَا قَلِي نَفَرًا وَدَعَاكَ بِالْمَشْرِفِ
 فِي الدَّوْحِ قَرَاةَ الْعَامَةِ وَبِالْمُخْتَفِيفِ وَتَوَقَّاهُ عَمْرُوهَ وَهَسَامَ كَابِيَهَ
 وَإِيَّاهُ وَابْنَ أَبِي عَيْنَلَةَ وَتَمَامَ عَمِّي وَأَحَدًا إِيَّاهُ مَا تَزَلَّكَ رَمَك وَقَالَ
ابْنُ عَبَّاسٍ مَادَ مَكَّةَ ابْنَ أَبِي حَالِمٍ مَا تَزَلَّكَ وَمَا أَبْخَضَكَ وَبِمَا قَالَهُ أَحَدُنَا
مَكْرَمٍ بِشَارَ بِالْوَحْنِ وَالْجَمِّ الْمَشْدُونِ مَدَنًا مَدَنًا مَدَنًا مَدَنًا مَدَنًا
 عُنْدَ رَوَالِيفٍ اسْتَقْبَلَ مَكْرَمٍ حَقِيرًا وَقَالَ لَحْدَتْنَا خَدَّيْهِمَا وَقَالَ لَحْدَتْنَا شَعْبَةً
 ابْنُ الْحَجَّاجِ عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ فَيْسَلٍ الْعَبْدِيِّ أَنَّهُ قَالَ لَمَّا سَمِعْنَا جَنْدِيًّا بِالْحِجَلِ
 بِنَحْلِ الْوَحْنِ وَالْجَمِّ يَقُولُ **قَالَ لَمَّا سَمِعْنَا جَنْدِيًّا** أَمَّ الْمَوَسِينَ فَوَجَّاهُ وَمَا سَمِعْنَا
يَا مَرْسُولَ اسْمَا مَا أَرَى بَعْضَ الْمَرْزُومَةِ مَا أَظُنُّ وَلَا يَدْرِي مَا أَرَى بِفَتْحَتِهَا مَا
 حَبْرُ الْإِبْطَالِ إِيَّاهُ جَعَلَكَ بَطِيئًا فِي الْفَرَاةِ لَا تَطُوقُ فِي الْأَقْدَامِ
 بَطِيئًا فَرَاةً أَوْ مَوْسِمًا بِأَحَدٍ ذُرْفُ الْجُرْدِ الصَّغَالِ الْعُغْلَامِ قَالَهُ الْكُرْمَانِيُّ **فَرَاةً**
مَا وَدَعَاكَ رَمَك وَمَا قَلِي وَمَدَنُ الْحَدِيثِ سَبْعٌ بِأَبْنِ ثَوَالِ الْفَيْتَامِ الْكُرْمَانِيُّ
سُورَةُ الْمُنَافِقِينَ
 مَكْنِيَّةٌ وَأَمَّا قَالَهُ **لَسْمُ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** ثَبَتَ لَفْظُ لَكِ وَالْبَيْتُ لَا يَدْرِي
وَقَالَ تَجَامِدُ مَادَ مَدَنُ الْفَرَاةِ وَبِالْمُخْتَفِيفِ وَتَوَقَّاهُ عَمْرُوهَ وَهَسَامَ كَابِيَهَ
 الْأَصْلُ وَالنَّهَارِ فِي مَدَنٍ بِأَعْيُنِ الشَّرَفِ مَدَنًا مَدَنًا مَدَنًا مَدَنًا مَدَنًا
 الذَّرْعُ وَغَرَامَتَا فِي الْفَرَاةِ ابْنُ السَّكْرِيِّ فِي لِسَانِهِ اتَّفَقَ وَقَالَ الْقَاسِمِيُّ هِيَ
 الْمَكْنِيَّةُ إِيَّاهُ جَعَلَكَ بَطِيئًا فِي الْفَرَاةِ لَا تَطُوقُ فِي الْأَقْدَامِ
 وَأَصْلُهُ الْأَصْرُ وَالْمَصْرُ وَالْمَصْرُ وَالْمَصْرُ وَالْمَصْرُ وَالْمَصْرُ وَالْمَصْرُ وَالْمَصْرُ
لَسْمُ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ثَبَتَ لَفْظُ لَكِ وَالْبَيْتُ لَا يَدْرِي
 إِذَا أُعِيدَتْ تَكُنْ فِي قِيَمِ الْأَوَّلِ قَالَهُ لَسْمُ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ثَبَتَ لَفْظُ لَكِ
 الْفَرَاةُ إِذَا كُرْتُ الْعَرَبَ تَكُنْ مَعَهُمَا مَكْنِيَّةٌ مَكْنِيَّةٌ مَكْنِيَّةٌ مَكْنِيَّةٌ مَكْنِيَّةٌ
 كُنْتُ لَكِ إِذَا كُسِبَتْ دَرَاهِمًا فَتَقَنَّ دَرَاهِمًا قَالَهُ الثَّانِي فِي غَيْرِ الْأَوَّلِ قَالَهُ الْأَعَادَةُ
 مَعْرُوفَةٌ فِي سَمِيٍّ إِيَّاهُ فَوَلَّاهُ نَحْلًا وَمَا قَلِي نَفَرًا وَدَعَاكَ بِالْمَشْرِفِ
 وَدَكَرَ الرَّجُلُ مَخْنُوقًا قَالَهُ السَّيِّدُ فِي الْأَمَالِي وَأَمَّا قَالَهُ الْعُسْرُوعُ وَالْمَشْرِفُ
 مَكْنِيَّةٌ إِيَّاهُ الْأَمْرُ إِذَا تَكْرُرَ مَكْنِيَّةٌ إِيَّاهُ قَالَهُ الثَّانِي فِي غَيْرِ الْأَوَّلِ كُنْتُ لَكِ جَانِي مَرَجَلٍ
 فَكُنْتُ لَرَجُلٍ كَذَلِكَ أَوْ كَذَلِكَ لَكِ إِيَّاهُ قَالَهُ الثَّانِي فِي غَيْرِ الْأَوَّلِ كُنْتُ لَرَجُلٍ
 فَكُنْتُ لَرَجُلٍ كَذَلِكَ أَوْ كَذَلِكَ لَكِ إِيَّاهُ قَالَهُ الثَّانِي فِي غَيْرِ الْأَوَّلِ كُنْتُ لَرَجُلٍ
 إِيَّاهُ كَأَنَّهُ لَوَسْمٍ نَعْدَمُ الْحَشِيَّةَ كَذَلِكَ أَمَّا قَالَهُ الثَّانِي فِي غَيْرِ الْأَوَّلِ كُنْتُ لَرَجُلٍ
لَسْمُ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ثَبَتَ لَفْظُ لَكِ وَالْبَيْتُ لَا يَدْرِي
 قَالَهُ سَمِعْتُ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ **لَسْمُ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** ثَبَتَ لَفْظُ لَكِ
 بِجَزْمِهِ لَنْ يَجْلِبَ عُسْرُ لَسْمٍ بِمَقَالَةٍ مَعَ الْعُسْرِ لَسْمُ لَسْمٍ لَسْمُ لَسْمٍ لَسْمُ لَسْمٍ
 وَاسْتِثْنَاءُ مَعْنِيَّةٍ عَنْ جَابِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثُومٍ قَالَهُ سَمِعْتُ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ السَّيِّدُ فِي الْأَمَالِي
 الْقَوْلُ الْأَوَّلُ وَالْمَعْنَى
 صَوْتُ الرَّجُلِ الَّذِي يَتَكَلَّمُ
 فَوَقَّاهُ عَمْرُوهَ وَهَسَامَ
 كَابِيَهَ وَابْنَ أَبِي عَيْنَلَةَ
 وَتَمَامَ عَمِّي وَأَحَدًا
 إِيَّاهُ مَا تَزَلَّكَ رَمَك
 وَقَالَ لَحْدَتْنَا خَدَّيْهِمَا
 وَقَالَ لَحْدَتْنَا شَعْبَةً
 ابْنُ الْحَجَّاجِ عَنْ الْأَسْوَدِ
 بْنِ فَيْسَلٍ الْعَبْدِيِّ أَنَّهُ
 قَالَ لَمَّا سَمِعْنَا جَنْدِيًّا
 بِالْحِجَلِ بِنَحْلِ الْوَحْنِ
 وَالْجَمِّ يَقُولُ قَالَ لَمَّا
 سَمِعْنَا جَنْدِيًّا أَمَّ الْمَوَسِينَ
 فَوَجَّاهُ وَمَا سَمِعْنَا
 يَا مَرْسُولَ اسْمَا مَا أَرَى
 بَعْضَ الْمَرْزُومَةِ مَا أَظُنُّ
 وَلَا يَدْرِي مَا أَرَى بِفَتْحَتِهَا
 مَا حَبْرُ الْإِبْطَالِ إِيَّاهُ
 جَعَلَكَ بَطِيئًا فِي الْفَرَاةِ
 لَا تَطُوقُ فِي الْأَقْدَامِ
 بَطِيئًا فَرَاةً أَوْ مَوْسِمًا
 بِأَحَدٍ ذُرْفُ الْجُرْدِ الصَّغَالِ
 الْعُغْلَامِ قَالَهُ الْكُرْمَانِيُّ
 فَرَاةً مَا وَدَعَاكَ رَمَك
 وَمَا قَلِي وَمَدَنُ الْحَدِيثِ
 سَبْعٌ بِأَبْنِ ثَوَالِ الْفَيْتَامِ
 الْكُرْمَانِيُّ

أَوْجِي

أَوْجِي إِيَّاهُ مَعَ الْعُسْرِ لَسْمُ لَسْمٍ لَسْمُ لَسْمٍ لَسْمُ لَسْمٍ لَسْمُ لَسْمٍ
 فِي الزَّمَانِ قَالَتْ **إِيَّاهُ مَعَ الْعُسْرِ لَسْمُ لَسْمٍ لَسْمُ لَسْمٍ لَسْمُ لَسْمٍ**
 مِنَ الصَّلَاةِ الْمَكْنِيَّةِ قَالَتْ **إِيَّاهُ مَعَ الْعُسْرِ لَسْمُ لَسْمٍ لَسْمُ لَسْمٍ لَسْمُ لَسْمٍ**
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَادَ مَكَّةَ ابْنَ مَرْثُومٍ وَبِالْمُخْتَفِيفِ وَتَوَقَّاهُ عَمْرُوهَ وَهَسَامَ كَابِيَهَ
 لَسْمُ لَسْمٍ لَسْمُ لَسْمٍ لَسْمُ لَسْمٍ لَسْمُ لَسْمٍ لَسْمُ لَسْمٍ لَسْمُ لَسْمٍ لَسْمُ لَسْمٍ
 لِلْأَيَّانِ وَالْمَبْنُوتِ وَالْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ وَالْإِسْتِفْهَامِ إِذَا دَخَلَ عَلَى النَّاسِ فَرَزَ فَصَارَ
 الْمُعْتَقُ نَدْبَةً وَكَفَّظَ لَعْنَةً لَعْنَةً لَعْنَةً لَعْنَةً لَعْنَةً لَعْنَةً لَعْنَةً لَعْنَةً
 مَكْنِيَّةٌ أَوْ مَدْنِيَّةٌ وَأَمَّا قَالَهُ **لَسْمُ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** ثَبَتَ لَفْظُ لَكِ
 مَادَ مَكَّةَ ابْنَ أَبِي حَالِمٍ مَا تَزَلَّكَ وَمَا أَبْخَضَكَ وَبِمَا قَالَهُ أَحَدُنَا
 عُنْدَ رَوَالِيفٍ اسْتَقْبَلَ مَكْرَمٍ حَقِيرًا وَقَالَ لَحْدَتْنَا خَدَّيْهِمَا وَقَالَ لَحْدَتْنَا شَعْبَةً
 ابْنُ الْحَجَّاجِ عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ فَيْسَلٍ الْعَبْدِيِّ أَنَّهُ قَالَ لَمَّا سَمِعْنَا جَنْدِيًّا بِالْحِجَلِ
 بِنَحْلِ الْوَحْنِ وَالْجَمِّ يَقُولُ **قَالَ لَمَّا سَمِعْنَا جَنْدِيًّا** أَمَّ الْمَوَسِينَ فَوَجَّاهُ وَمَا سَمِعْنَا
يَا مَرْسُولَ اسْمَا مَا أَرَى بَعْضَ الْمَرْزُومَةِ مَا أَظُنُّ وَلَا يَدْرِي مَا أَرَى بِفَتْحَتِهَا مَا
 حَبْرُ الْإِبْطَالِ إِيَّاهُ جَعَلَكَ بَطِيئًا فِي الْفَرَاةِ لَا تَطُوقُ فِي الْأَقْدَامِ
 بَطِيئًا فَرَاةً أَوْ مَوْسِمًا بِأَحَدٍ ذُرْفُ الْجُرْدِ الصَّغَالِ الْعُغْلَامِ قَالَهُ الْكُرْمَانِيُّ **فَرَاةً**
مَا وَدَعَاكَ رَمَك وَمَا قَلِي وَمَدَنُ الْحَدِيثِ سَبْعٌ بِأَبْنِ ثَوَالِ الْفَيْتَامِ الْكُرْمَانِيُّ
سُورَةُ الْمُنَافِقِينَ
 مَكْنِيَّةٌ وَأَمَّا قَالَهُ **لَسْمُ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** ثَبَتَ لَفْظُ لَكِ وَالْبَيْتُ لَا يَدْرِي
وَقَالَ تَجَامِدُ مَادَ مَدَنُ الْفَرَاةِ وَبِالْمُخْتَفِيفِ وَتَوَقَّاهُ عَمْرُوهَ وَهَسَامَ كَابِيَهَ
 الْأَصْلُ وَالنَّهَارِ فِي مَدَنٍ بِأَعْيُنِ الشَّرَفِ مَدَنًا مَدَنًا مَدَنًا مَدَنًا مَدَنًا
 الذَّرْعُ وَغَرَامَتَا فِي الْفَرَاةِ ابْنُ السَّكْرِيِّ فِي لِسَانِهِ اتَّفَقَ وَقَالَ الْقَاسِمِيُّ هِيَ
 الْمَكْنِيَّةُ إِيَّاهُ جَعَلَكَ بَطِيئًا فِي الْفَرَاةِ لَا تَطُوقُ فِي الْأَقْدَامِ
 وَأَصْلُهُ الْأَصْرُ وَالْمَصْرُ وَالْمَصْرُ وَالْمَصْرُ وَالْمَصْرُ وَالْمَصْرُ وَالْمَصْرُ وَالْمَصْرُ
لَسْمُ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ثَبَتَ لَفْظُ لَكِ وَالْبَيْتُ لَا يَدْرِي
 إِذَا أُعِيدَتْ تَكُنْ فِي قِيَمِ الْأَوَّلِ قَالَهُ لَسْمُ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ثَبَتَ لَفْظُ لَكِ
 الْفَرَاةُ إِذَا كُرْتُ الْعَرَبَ تَكُنْ مَعَهُمَا مَكْنِيَّةٌ مَكْنِيَّةٌ مَكْنِيَّةٌ مَكْنِيَّةٌ مَكْنِيَّةٌ
 كُنْتُ لَكِ إِذَا كُسِبَتْ دَرَاهِمًا فَتَقَنَّ دَرَاهِمًا قَالَهُ الثَّانِي فِي غَيْرِ الْأَوَّلِ قَالَهُ الْأَعَادَةُ
 مَعْرُوفَةٌ فِي سَمِيٍّ إِيَّاهُ فَوَلَّاهُ نَحْلًا وَمَا قَلِي نَفَرًا وَدَعَاكَ بِالْمَشْرِفِ
 وَدَكَرَ الرَّجُلُ مَخْنُوقًا قَالَهُ السَّيِّدُ فِي الْأَمَالِي وَأَمَّا قَالَهُ الْعُسْرُوعُ وَالْمَشْرِفُ
 مَكْنِيَّةٌ إِيَّاهُ الْأَمْرُ إِذَا تَكْرُرَ مَكْنِيَّةٌ إِيَّاهُ قَالَهُ الثَّانِي فِي غَيْرِ الْأَوَّلِ كُنْتُ لَرَجُلٍ
 فَكُنْتُ لَرَجُلٍ كَذَلِكَ أَوْ كَذَلِكَ لَكِ إِيَّاهُ قَالَهُ الثَّانِي فِي غَيْرِ الْأَوَّلِ كُنْتُ لَرَجُلٍ
 فَكُنْتُ لَرَجُلٍ كَذَلِكَ أَوْ كَذَلِكَ لَكِ إِيَّاهُ قَالَهُ الثَّانِي فِي غَيْرِ الْأَوَّلِ كُنْتُ لَرَجُلٍ
 إِيَّاهُ كَأَنَّهُ لَوَسْمٍ نَعْدَمُ الْحَشِيَّةَ كَذَلِكَ أَمَّا قَالَهُ الثَّانِي فِي غَيْرِ الْأَوَّلِ كُنْتُ لَرَجُلٍ
لَسْمُ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ثَبَتَ لَفْظُ لَكِ وَالْبَيْتُ لَا يَدْرِي
 قَالَهُ سَمِعْتُ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ **لَسْمُ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** ثَبَتَ لَفْظُ لَكِ
 بِجَزْمِهِ لَنْ يَجْلِبَ عُسْرُ لَسْمٍ بِمَقَالَةٍ مَعَ الْعُسْرِ لَسْمُ لَسْمٍ لَسْمُ لَسْمٍ لَسْمُ لَسْمٍ
 وَاسْتِثْنَاءُ مَعْنِيَّةٍ عَنْ جَابِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثُومٍ قَالَهُ سَمِعْتُ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ



فِي تَقْوِيمِ

ابو بكر بن الطيب وابن عبد البر وابن العربي وغيرهم لان من ادرك اختلاف اللغات
 وسنته مظهرهم بعين لغتهم انتقدوا التوسعة عليهم في اولا الامر فاذا نكل ان يقرأ
 على حرفه في طريقتي في اللغة الى ان انضبط الامر ونفذت الا لسن وتكون النكاح
 من الانتقاد والطرقتي الواحدة فصار من غير علم عليه السلام النبي صلى الله عليه
 وسلم القرآن مرتين في السنة الاولى واستقر على ما هو عليه الا ان فلسخ الله تعالى
 تلك القراءة المأذون فيها بما اوجبته من الانتقاد على ما كان القرآن الذي
 تلقاه الناس ليشهد له ما عند المزمع من اني انه صلى الله عليه وسلم قال
 لجبريل اني بعثت الى امة اسمية منهم النبي الفاني والعجز الكبري والعلام
 قال لهم سمع ان يقرأوا على سبعة اعراف وفي بعضها كقولهم تعالى وانزل
 واسرع واسمى بالجليل لكن الاباحة المذكورة لم تلغ بالفتوى اي ان كل واحد
 يغير الكلمة بمرادها في لغته كذا في المنقوشة على السماع من الرسول صلى الله
 عليه وسلم كما يشهد اليه قول كل من عمر وهشام اخرا الى النبي صلى الله عليه وسلم ولين
 سلما اطلاق الاباحة بقراءة المراءف ولولم يسمع تكن الاجماع من الصحابة
 في زمن عثمان الموافق للقرنة الاجنح يمين ذلك كما هو **اختلف**
 في المراءف بالسبعة قال ابن العربي لم يأت في ذلك نص ولا أثر وقول ابن جنيان
 انه اختلف فيها على خمسة وثلاثين قولاً قال المذموم ان اكثرها غير مختار
 وقال ابو جعفر محمد بن سجد ان النحوي يمد من المتكلم الذي لا يدري معناه
 لان الحرف ياتي في لغات **وعن** الخليل بن احمد سبع فرائد وهذا العهد
 الوجه فذهب بن الطبري وغيره ان اختلاف القراءات ما هو حرف واحد من الاحرف
 السبعة وقيل سبعة انواع كل نوع منها جزء من انواع القرآن فبعضها امر ونهي
 وعدو وعيد وقسط وحلال وحرام وحكم وتنشاه واثار وفيه حديث ضعيف
 من طريق ابن مسعود وزاد انه ياتي بسبعة مائل وهو قول قاسم وقيل سبع لغات
 لسبع قبائل من العرب منتشرة في القرآن فبعضه بلغة يميم وبعضه بلغة ازد
 ومريضة وبعضه بلغة موزان وبكروك ذلك سائر اللغات ومعانيها واحدا
 والى هذا ذهب ابو عبيد وتعلب وحكاه ابن زهرير من ابي حاتم وبعضهم عن
 القاسم بن ابي بكر وقال ابن زهرير وابن جنيان انه اختار وجهه اليه في المنع
 واستنكس ابن قتيبة واجمع بقوله تعالى وما ارسلنا من رسول الا بلسان
 قومه **واجب** بانه لا يلزم من هذه الآية ان يكون المرسل بلسان
 قريش فقط لكونهم قومه بل المرسل بلسان جميع العرب ولا يرد عليه كونه بعث
 الى الناس كافة عربا وجملا لان القرآن انزل بلسان اللغة العربية وهو بلغة الى
 طوائف العرب وهم يترجمونه لغيتهم بالعرب بالسنن وقال ابن الجوزي تنبعت
 القراءات الصحيحة واثارها وضعيفها ومكرها فاذا لم يترجم الى سبعة اوجه
 من الخلاف لا يخرج عن ذلك وذلك اما في الحركات لا في المعنى والمعنى والصوت
 نحو الجمل وبحسب وجهين او بتغيير المعنى فقط نحو فتنني ادم من ثمه كلمات
 واو كرجه امة وامة واما في الحروف بتغيير المعنى لا الصوت تنبوا او تنبوا

وتنجيلك بيدك او عكس ذلك نحو بسطة وبضطة او بتغيير ما نحو اشد منكم ومنهم
 وتاثيرا عما ذكر فامضوا الى ذكر الله واما في التقديم والتأخير نحو فتنني ادم
 وتنجيلك ونجات سكن الحن بالوثة او في الزيادة نحو النقصان نحو ادمي
 وصي والدكر والاشي واما نحو اختلاف الالفاظ والادغام مما يعبر عنه
 بالاصول فليس من الاختلاف الذي ينبوع فيه اللفظ او المعنى لان هذه
 الصفات في ادراكه لا يخرج عن ان يكون لفظا واحدا او لفظين يكون من
 الافك انتهى وحديثنا بباب معنى كتاب الحفص ومات **باب**
تأليف القرآن اني جمع ايات السور او جمع السور منبهة وبن قال
حدثنا ما جمع ولا في الوقت حديثي بالافراد **ابراهم بن سري** القراء الرازي
 المصنف قال **اخبرنا** مستام بن يوسف قاضي منقار **ابن جندب** عن عبد الملك
 ابن عبد العزيز **اخبرنا** قال اخبرني فلان بكذا **واخبرني** يوسف بن مازك
 بنع الماد وكسرها بصرف ولا يصرف للمعجزة والعلية والعطف على مقدمه وقال
 ابن حجر وما عرفت ماذا اعطف عليه ثم رايت الواو ساكنة في رواية النفساني
قال اني عند عائشة ام المؤمنين مني اسمها اذ جاءها رجل **عراي**
 لم يعرف الحافظ ابن حجر اسمه فقال لها **اي الكفن** جبر الا يعرف او عين
قال لا ويحك كانه نرحم وما اي اي **يحيى** بن يحيى بعد موتك في اي
 كفن كفتت **قال** يا ام المؤمنين امرني **تحييتك** **قال** لا اريك **قال** لي
اول **لغز** القرآن عليه فانه **غير** **اعجز** **توليت** **قال** لي الفخ الظاهر لي ان
 هذا العراي كان ياخذ بقراءة ابن مسعود وكان ابن مسعود لما خفف
 عنان الى الكوفة لم يرجع من قرأه ولا على اقدم صحفه فكان تاليفه صحفه
 معارفا لتأليف عثمان ولا ريب ان تاليف الصحف لعمالي اكثر مناسبة
 من غير فلهذا اطلق العراي انه غير مؤلف ومدة الكه على ان السؤال
 انما وقع عن ترتيب السور **والا** **قال** **لست** له عائشة **وما** **يحيى** بن يحيى
 الصاد المعجزة والراء المشددة من الضم ولا يروي في الوقت بصيرك
 بكسر الصاد بعد ما تحية ساكنة من الضم **ابن** **يحيى** بن يحيى والحقبة المشددة
 بعد ما ياء منصوبة ولا يروي عن الحوي والمستلوية يوقفة بدل الها مشددة
فرايت **قنبل** اي قبل قراءة السور الاخرى **انما** **نزل** **اول** **ما** **نزل** **الله**
سور **من** **المفصل** **فيها** **ذكر** **الجنة** **والنار** **سور** **انرا** **باسم** **رب** **كاتب**
 اذ ذلك لازم من قوله فيها ان كذا ونحوه وسند الزبانية او الممدد
 وذكر ما يروى فيها في قوله وما اذمرا لما سقروا في جنات يتساقطون
 لكن الذي نزل اوله من سور انرا احسن اياته فقط او المراد بالاولية
 بعد الفتن وصي الممدد فكل آخرها نزل قبل بيئته انرا او تنقد بر من
 اي من اول ما نزل **حتى** **ادان** **باب** بالمتلثة والموجلة منها الف
 ترجع **الناس** **الى** **الاسلام** **واطاعت** **نفسهم** **عليه** **وتنقشوا** **ان**
 الجنة للمطيع والنار للعاصي **نزل** **الحلال** **والحرام** **اول**

الجنة للمطيع والنار للعاصي نزل الحلال والحرام اول

سما حاجته شديدة وعيلا لا يملكه من حنيفة سبيله قال اما انه قد ذكرناك وسليمان من مدته
 الثالثة لجهاد بجيوش الطعام فاحذنه فقلت لا رفعتك الي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقد اجاز ثلاث مرات انك تزعجهم لا تفعلوا ثم نفوذ قال دعني اعلمك
 فانك ستفعل الله ما قلت ما هو قال **اذ اذيت اي اذيت الي فراشة**
 للنوم واخذت مصحفك فافرا اية الكرى لن تر الى ولا جنة من المولى
 والمستولى لغيرك من الله حافظ يحفظك ولا يفر بك شيطان يحيي
 نعيمه وقال يا ايها رسول الله لا يفر من الله ولا يفر من الله صلى الله عليه
 وسلم صدقك تخفيفا لدا لثيما قال في اية الكرى وهو كذا وبك من التفتيم
 الكبرياء وذلك لانه لما اوتى مدحه بوصفه بصفة الصدق استمد من غيبه مدحه
 بصفة المكافاة اي صدقك في هذا القول مع ان عادته ان يكذب المستند ان
شيطان من الشياطين قاي **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف**
سورة الكهف **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف**
 ابن قال له يمين العين ان تروى الحراي الخرجي سكن مفرقا قال **هنا زهرا**
 بعين الزاوي ونفخ الماء بعد ما حنيفة ساكنة فراء ابن مكارمة قال **هنا ابو الحان**
 عمرو بن عبد الله السبيعي عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يصلي من يات في ارضه
 انه قال كان رجل من بني اسرائيل يبيع في سوق الكهف من سياتي ان
 شاء الله تعالى في قريته ان الذي كان يفره اسير سوزن للفرقة والى جانيه
 حسنا بكتس الحاء وفيه الصادق الملقب بخل كرم من الخيل موطا بسططين
 ثلثين سطل بغير الشين المجرى والطا الملقب بخل كرم من الخيل موطا بسططين
 لسان مفرقة فنقصته اخاطت به سحابة فجعلت تدنو وتدنو من
 اى نفوذ منه وحمل فرسه المربوط بسططين بغيره اوله وكسرة العنا
 فلما اصبح الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال صلى الله عليه وسلم
 تلك التي هشتينك السكتية وتعي فيما رواه الطبري بغيره عن علي مروح
 سقا فلهنا وجه كوجه الانسان وقيل غيره ذلك **نزلت بناء ونون** ونشدت
 المراهي وبعد اللام تانميه ولا يفر من الكهف حتى تستزل تبار بلا تانميه بعد
 اللام بالفران والفر مدي مع الغزان او على الغزان **سورة الكهف**
سورة الكهف **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف**
 او ليس قال حدثني عن الامام الاية عن زيد بن اسلم عن ابيه اسلم
 مولى مربي الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض
 اسفار عند الظهر الى انه المدينية او مخرجي الخطاب تسير معه ليلا ظاهرا
 الا ان سال كثر رواه الترمذي من هذا الوجه متصلا بلغظ من ابيه سمعت عمر بن
 في هذا الحديث نفسه ما يدل للافصال حيث قال فيه قال مخرجي كذا
 اد متفضلا انه سمعه فيقول ذلك فسأله عمر عن شيء فحبه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثم سأله عليه الصلاة والسلام عن عمر فحبه ثم سأله فلم
 يجبه بتكوير السور الا ثلاثا لظنه انه لم يسمعه فقال عمر فكنك بغير المتلثة

الجزء

وكسرة

وكسرة كانت الاولي فقد نكح امك دعا على نفسه لما وقع منه من الاخاح نوزعت
 برأي يخففه في الغرم وتشفق بعدها مراه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المحبة عليه وبالفن في نسوة ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك قال عمر فحبه
 بعبري حتى كنت ايام الناس وحيتيت بكسرة ليشن المجرى ان يفر من الله اوله
 وكسرة لراي في فرا ان يفر من الله بغيره اوله وكسرة ليشن
 المجرى اي ما لبثت ان سمعت ما رجلا لم يسم بغيره زاد الاصيل في قال فقلت
 لخصيت ان يكون نزل في فرا ان قال فحبه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم فسكن عليه اي فرغ من عليه الصلاة والسلام فقال ليعتد
 انزل على اللبنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اي ما طارقه عليه يستمر لما فيها من
 البشارة بالنعيم والمغفرة ثم قرأ عليه الصلاة والسلام **انا نختار**
لن فتحا مينا اي ففتحا لك قضاء مينا على امك ان تفر من الله اوله وكسرة
 من قابل ليطوروا بالبيت من الفتاحة وتعي الحكومة او المراه في مكة ثم
 عدا له بالنعيم وجمي على لفظ الماضي لانها في تخففها بغيره لانه كان في ذلك
 من الفتاحة والادلة على علوشان المجرى ما لا يخفى **سورة الكهف**
سورة الكهف **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف**
سورة الكهف **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف** **سورة الكهف**
 فضل قل هو الله احد سقظ لفظ باب لغيره اي في فضل قل هو الله
 احد ثم ثبت عبدا لرحمن عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله
 عليه وسلم في هذا طرف من حديث اوله ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث رجلا على سرية
 فكان يفره الامم في صلاة ثم يفره من الله احد وفي آخره اخبر عن الله
 بحبة وسياتي موطا ان شاء الله تعالى يقول الله وفوته في اول كتابه النوحية
 قاتما وقد االفيلق بنبلا بوي ذم والوقف وبع قال **هنا عبدة الله بن**
يوسف القنيسري قال **احزنا ما لك** اما ردا امرا لاجل ان النبي صلى الله عليه وسلم
 عن عبدة الرحمن بن عبدة الله بن عبدة الرحمن بن النبي صلى الله عليه وسلم
 عبدة الله عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رجلا هو ابو سعيد الخدري
 كعبه احد سمع رجلا يقول في صلاة لا اله الا الله لا اله الا الله وكانا سمعا ورن
 وجرم بد لك ابن عبدة البرفكانه انهم نفسة واخاه بغيره اقل هو الله احد
 كاهنا كالكونه برود دما فلما اصبح ابو سعيد جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولم فذكر ذلك له في سمع من الرجل له عليه الصلاة والسلام وكان
 الرجل الذي جاء وذكره **تتقا** اي ففتحا لك اللام اي يفتحه انها قليلة في
 العل 24 لتفتيح ففتحا لدار فظي من طريق احاط بن الطبايع عن مالك
 في هذا الحديث ان في جارية سمع بالليل ما يفره الا بقل هو الله احد
لقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انها لنفعل ذلك
الفران ما بعثنا رعايته لانه احكامه واحبارا ونوحية وقد استملت
 مكي على التاليف كانت ثلثا بعبدة الاحبار واخر من بانه يلزم منه ان
 تكون آية الكرى آية الحشر كل منهما قاتما الفران ولم يرد ذلك لكن قال
 ابو العباس القرطبي هذا استملت على اثنين من استاء الله تعالى منفضان

في هذا الحديث ان في جارية سمع بالليل ما يفره الا بقل هو الله احد
 لقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انها لنفعل ذلك
 الفران ما بعثنا رعايته لانه احكامه واحبارا ونوحية وقد استملت
 مكي على التاليف كانت ثلثا بعبدة الاحبار واخر من بانه يلزم منه ان
 تكون آية الكرى آية الحشر كل منهما قاتما الفران ولم يرد ذلك لكن قال
 ابو العباس القرطبي هذا استملت على اثنين من استاء الله تعالى منفضان

بالتسوية في كل من علم القرآن وعلمه وبقوله تعالى **حَتَّى تَحْكُمَ الْحُجَّاجُ** بن منتهى كبر الميم وتكون
 الزن الأناط على السلي المصيري قال **حَتَّى تَحْكُمَ الْحُجَّاجُ** قال **أَجْرِي** بالافراد
 علقه بن فرقة الميم والمثلية بينهما **أَسَاكِنُ** الحضر في الكوفي قال **سَقَت**
سَعْدُ بْنُ عُبَيْدٍ بغير العين مصغرا وسكون عين سخر الكوفي أبو حمزة عن أبي عبد الله
 عبد الله بن حبيب **السَّيْلُ** بغير التنوين المثلثة وفيه اللام عن عثمان بن عفان قال
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أو اختلف في سماعه عند الروم عن عثمان بن عفان قال **وَقَدْ** المصريح بحدوث
 عثمان بن عفان الروم عن عثمان بن عفان بلفظ عن عثمان بن عفان عن أبي عبد الله الروم عن عثمان
 عثمان بن عفان في أسرار عثمان **عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** قال **أَجْرِي** كثر من علم القرآن
وَعَلِمَ غلظتها ولا في من الجوى والمثلية وعلمه بالواو التي للثبوت لا للسكوت
قَالَ سعد بن عبيدة **وَأَفْرَأَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الشَّيْءَ** الناس القرآن في امرأة
 عثمان بن عفان رضي الله عنه **مَضَى** كان الحجاج بن يوسف أمير أهل العراق **قَالَ**
 أبو عبد الرحمن **وَإِذَا** الحديث المرفوع في فضيلة القرآن **بِمَا أَلْفَى** في
مَقْعَدِي الذي الذي أفري الناس فيه وسند أيد على أن أبا عبد الرحمن سمع الحديث
 المذكور في ذلك الزمان وأما نسخة فيه ولم توصف بالتدليس انتهى سماعه من عنده
 وهو عثمان ولا يسمع ما أشهر من القرآن فقرأ على عثمان وأسد وأذل عنه
 من رواية عاصم بن الجعد وكان ذلك أو من قول من قال أنه لم يسمع منه وبه قال
حَدَّثَنَا أبو نعيم الفضل بن دكين قال **حَدَّثَنَا** سفيان بن عيينة عن علقمة بن مرثد
 بالمثلثة **قَالَ** جعفر عن عبد الرحمن بن عوف عن عثمان بن عفان رضي الله عنه
 أنه قال **قَالَ** النبي صلى الله عليه وسلم **أَنْ أَفْضَلُكُمْ مَنْ تَعْلَمُ الْقُرْآنَ وَعِلْمُهُ**
 بالواو واللام بعد أدله والأد في الظاهر في الحذف لأن التي بأو تقتضي اثبات
 الأفضلية المذكورة لمن فعل أحد الأمرين فيعلم أن من تعلم القرآن ولو لم يعلمه
 غيره أن يكون خير ممن علم ما فيه وأن لم يتعلمه ولا تربية أن الحجاج بين تعلم القرآن
 وتعليمه لكل نفسه ولغيره جامع بين النفع القاصر والنفع الممتد في كتابه أن من لازم
 سدا أفضلية المترف على الفقيه لأن الحجاجيين بذلك كانوا أقدمها المقوس
 إذا كانوا بدرون فكان في القرآن بالسليقة أكثر من رواية من بعدهم بالكتاب
فَإِنْ قُلْتَ المترف أفضل ممن هو أعظم عنا في الإسلام بالحجامة
 والرباط والامر بالمعروف والنهي عن المنكر **أَيُّهَا** بان ذلك
 وإير على النفع الممتد فمن كان حصو له عند أكثر كان أفضل فلعل من بعض في الحديث
 بعد الله وفي الحديث الحديث على تعليم القرآن وقد سهل النور عن الجهاد وأفراد
 القرآن فزج الثاني وأجرح بهذا الحديث أخرجه ابن أبي داود وقاله في الفقه
 وبه قال **حَدَّثَنَا** عمرو بن لو بن يحيى بن عثمان بن عفان عن أبي عبد الله البقرة قال
حَدَّثَنَا وهو ابن زبير عن أبي جازم بالحالم المثلثة والرائي سلم بن دينار عن
سَلَمِ بْنِ سَعْدٍ بسكون الهمزة العين المساعدة لا تصحاحي الله عنه أنه قال
قَالَ النبي صلى الله عليه وسلم **أَمْرًا** قيل سيجوز له ثبت حكمه والليل ثم يثبت
 ومثل ميمونة ولا يصح ذلك لأن الأول كان له فتزوجا وأما ميمونة فهي إحدى زوجاته

على الله عليه وسلم ولم يزوجها لغيره فقالت **أَمَّا** فاذ وسبب نفسها لله ولرسوله
 ولا يزوج من الجوى وللرسول صلى الله عليه وسلم فقالت **مَنْ** صلى الله عليه وسلم لا
مَا لِي فِي النَّسَاءِ حَاجَةٌ فقال **لِمَنْ** لم يسمي من زوجينها يا رسول الله قال
 عليه الصلاة والسلام **أَعْطَاهَا** ما عبد أقا قال الرجل **أَجَدُ** نوبيا
قَالَ **أَعْطَاهَا** ولو كان الذي يعطونها **خَاتَمًا** من حد يد كلمة من بيانية
فَاعْتَلَقَ قال لا لقوما في أمة عزه ونفخ له أفي لاجل ذلك **فَقَالَ** عليه الصلاة
 والسلام له **وَالْأَبْوَحَى** الوقت وذكر قال **مَا مَعَكَ** أي أي في تحفظ من القرآن
قَالَ **يِي** سورة **كَذَلِكَ** في رواية أبي داود عن أبي بريد عن سوزن البقرة والقي
 عليها وحدثه الله الرافضين من ابن مسعود البقرة وسور من المفضل والعام الراد
 عن أبي أمامة زوج النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من الأنصار على سبع سور **قَالَ**
 عليه الصلاة والسلام **فَقَدْ رَوَيْتُ** **وَحِينَئِذٍ كُنَّا بِمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ** البيا في بما
 للتفويض والشيء بالواو المقابلة على تقدير مضاف أي زوجتها بتعليمها
 أيا ما ماعك من القرآن وقال الحنفية بل للشيء والمضي زوجتها ليعيب
 ما معك من القرآن في ما حدث ذلك تأتي في موضعها أن شاء الله تعالى في كتاب
النَّحَاجُ **بِمَا** **اسْتَحْبَابُ الْقُرْآنِ** **لِلْفَرَانِ** **عَنْ ظَهَر**
الْقَلْبِ من غير نظر في المفضلان ذلك الشارح في التوسل إلى التعليل وبه قال
حَدَّثَنَا قتيبة بن سعيد البجلي قال **حَدَّثَنَا** يعقوب بن عبد الرحمن القاري
 المدني عن أبي اسكنة ربه عن أبي جازم سلم بن دينار عن سفيان بن سعد الساه
 روى الله عنه أن امرأة حرة أذيعت فكانت تروى جات رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقالت يا رسول الله **جِئْتُ** لا مئة لك نفسي أي أكون لك زوجة
 بلا مهر وفيه أنه يتقدم كما صلى الله عليه وسلم بلفظ المنة خصوصية له وليس المراد
 حقيقة المنة لأن الحر لا يملك نفسه وليس له تصرف فيها ببيع ولا مئة في شريعتنا
فَنَظَرُوا إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم **فَصَعَّدَ** النظر فثبتوا العين
 رفته إليها وصوبهم فثبتوا الوار جدها من حن خفصة ثم طأ طأ راسه
 محفظة **فَقَالَ** **إِنَّ الْمَرْأَةَ** أنه صلى الله عليه وسلم لم يقض لها شيئا
جَلَسَتْ فقام رجل من أصحابه لم يسمي فقال **يَا رَسُولَ اللَّهِ** ولا مئة
 أي رسول الله لم يكن لك بها حاجة فزوجة **وَجِئْتُ** ولم يقل شيئا لأن لفظ المنة
 من خطا يوصي صلى الله عليه وسلم وإن مئة إذ لا مئة لا يظن بالعجالي أن يسأل في
 مثل هذا إلا بعد أن يعلم بقرينة الحال أنه لا حاجة له صلى الله عليه وسلم بها **فَقَالَ**
 عليه الصلاة والسلام **أَعَدْتُ** لشيء فثبتها قال لا والله يا رسول الله
مَا عَذِي في **فَقَالَ** عليه الصلاة والسلام له **أَدْنَيْتَ** إلى أسلاك فأنظر
 على تحذيرها عند سمع فثبتها أيا **فَذَمَّتْ** الرجل ثم رجع فقال لا والله
 يا رسول الله **مَا وَجَدْتُ** شيئا قال **أَفْطَرْتُ** لو كان الذي يحد خاتما من حديث
 ولا يزوجها ثم بالرفق على كان المقدن ثمانية فذهب إلى أمه ثم رجع فقال لا
 والله يا رسول الله **مَا وَجَدْتُ** خاتما من حديث **وَكُنْ** هذا **أَرَأَيْتَ**

بالحديث والرواية
 في نسخة من القاري

عن عبد الله بن مسعود

ومن لم يكن من هؤلاء لم يكن منكم ما أمكنه من غير خروج إلى حد الملال أو المدة ومنه وقد
 كان بعضهم يحتمل في اليوم والليلة وبعضهم فلا ناد كان ابن الكلب الصوفي
 يحتمل أن يبيت بها دوا من بعد الليل حتى قد رايت بالقدس المتربيع في سنة سبع
 وستين ومائة من رجل يبي في الطائر من أصحاب النجاشية الذين برزوا من
 دكر إلى أن أيقظوا في اليوم والليلة خمسة عشر خيمة وتلقى في ذلك في هذا الزمان
 شيخ الإسلام البرهان بن أبي شربة المقدسي نعم الله بقاءه
 الذين خلفوا الخزان في مكة فلا يحضرون كتب منهم عثمان بن عيسى الذي سكنه
 ابن جبر وخبير في غير واحد من الثقات من أصحابنا الفقيه رضي الله عنه كان
 أيضا يقرأ في ركعة واحدة والله تعالى يتناها من شدة ما
ابن كعبه فقرأ القرآن وبعثنا فقرأ القرآن فقرأ القرآن
 يحيى بن سعيد القطان عن سفيان بن الزوري عن سليمان بن عيسى عن
 النخعي عن عبيد الله بن عبد الله بن مسعود عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله
 يحيى القطان بعض الحديث عن عمر بن الخطاب قال قال النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم قال لعلنا نشتد دوا من غير أن يشر بهد واللفظ من يحيى
 أبو سعيد القطان عن سفيان بن الزوري عن الأعمش عن إبراهيم النخعي
 عن عبيد الله بن عبد الله بن مسعود قال قال الأعمش أيضا بعض الحديث
 بالوارد **حدثني** بالوارد **عن** عن إبراهيم النخعي عن إبراهيم النخعي
 المذكور من إبراهيم النخعي عن حمزة بن عمرو بن إبراهيم عن
أبيه أو القطان عن الأعمش عن الضمير لا يفتي أن واسم أبيه سجد من
 الزوري فيكون سفيان راوي الحديث عن الأعمش عن أبيه يحيى النخعي
 أبو يحيى الكوفي عن عبد الله بن مسعود عن راية أبي النخعي عن ابن مسعود عن مسقطه
 لأنه لم يدركه قال قال في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقرأ القرآن
 أو مسعود فقلت يا رسول الله اقرأ عليك وأنت لا تعلم البقرة قال
 عليه الصلاة والسلام إلى استغفر أن استغفر من غيري قال فقرأت النساء
 حتى إذا بلغت تكبير إذا جئنا من على أمة يستبشرونهم وحببتك على
 هؤلاء أي أممات تنبيه أقال في كفي عن القراءة أو امتنات بالثلاث من
 الزوري في رواية عبيد الله بن مرفان بالله أن العجوة والقابقال ورفعت العين
 أي تدرت فقرأت إبراهيم وسعد أخرج ابن المبارك في البرق من رجل سجد من المية
 قال ليس من يوم الأخر من علي النبي صلى الله عليه وآله وسلم استغفر وعشيرة فيهم
 ليحسم وإمامهم فقلت لك يستبشرونهم ويكافؤ عليه الصلاة والسلام رحمة
 لأنه لا يعلم أنه لا بد أن يستبشرونهم بحالهم وعلمهم فلا يكون مستقبلا فيقعد
 يفتوا إلى نفيهم وقال في فتوح الغيبة عن الزمخشري أن هذا كان بكاف
 فخرج لا يجرم لأنه تعالى جعل الله على سائر الأمم وقال الشاعر
 طم السري على حذائه ٢٠ من فطر ما قد سري في إيكالي ٢٠
 وبعثنا **حدثنا** في فضل العبد الذي قال عبد الله بن مسعود

ابن مسعود

ابن مسعود قال قال عبد الله بن مسعود عن إبراهيم النخعي عن عبيد الله بن مسعود
 اللام عن عبد الله بن مسعود عن إبراهيم النخعي عن عبيد الله بن مسعود عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله
 أنه قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقرأ القرآن فقرأ القرآن فقرأ القرآن
 وعليك القرآن قال صلى الله عليه وآله وسلم إلى احت أن استغفر من غيري قال
 ابن بطال يحتمل أن يكون احت أن استغفر من غيري ليكون مرقن القراءة سنة ويحتمل
 أن يكون تكييد من وتنفهة لأن المستمع أو على الله من القرآن لا يشتغاله
 بالقراءة وأحكامها **باب** من أيا بالفتحية ولا يدر
 ثابته من راء البقرة تمتد في قول الفتحية **فقرأ القرآن** أو ناكل فتشده
 الحان أي طلب لا يلهي أو تحريم بالحاء المعجمة في الغز وفي الفتحية لا يلهي
 وبعثنا **حدثنا** عن كبة العبد في البقرة إبراهيم بن سليمان بن كبة قال **حدثنا**
 الزوري قال **حدثنا** الأعمش سليمان بن عبيد الله بن مسعود عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله
 المثناة والميم ابن عبد الرحمن الكوفي عن سويد بن غفلة بنع العيز المعجمة والعيا
 واللام أنه قال قال علي بن أبي حمزة عن أسبق النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول يا أي
 في آخر الزمان قوم حدة ثاء الأسنان معارفها أسفها الأعلام
 أي صفاء القول يكونون من خير البرية أي من قول خير البرية صلى الله عليه وآله وسلم
 وسلم فهو من المطلوب أو المراد من قول الله ليناسب الترجمة قال في شرح المشكاة
 وتو اد إلى أن يقولون سنا معني يتحدون أو ياخذون أي ياخذون من خير ما
 يتكلم به قال في بعض ما روي في شرح السنة وكان ابن عمر يري الحوارج شرار خلق
 الله تعالى وقال أنهم انطلقوا إلى أيا من نزلت في الكفار فجاوبوا على المؤمنين
 وما ورد في حديث أبي سعيد يدعون إلى قتال الله واليهو منه في شيء **بسم قول**
 بحسب قول من السلام كما يبرق التهم من الرمي بكسر الميم وتشديد الخنة
 فبيلة بمعنى تقول إلى الصبي الذي يريد أن يدخل في الإسلام ثم خرجهم منه
 ولم يمتسكوا منه النبي كالسهم الذي دخل في الرمية ثم يخرج منها ولم يعلق به شيء من
 لا يجاوزها **بسم** حاتم جمع حجرة واسمي الحلقوم رأس الغلظة حيث نواه نائيا
 من خارج الحلق إلى أن الإيمان لم يرجح في قلوبهم لأن ما وقف عند الحلقوم فلم
 يتجاوز لم يصل إلى القلب وفي حديث حذيفة لا يجاوزن أفيهم ولا يقيم قلوبهم **فأبهم**
لغيرهم فافتاوهم فان قتلهم **أجر من قتلهم يوم الغيبة** نظر للاجرا للقتل
 قال الخطابي أجمع علماء المسلمين على أن الحوارج على صلا لهم فقرأ من قرن الملقن
 واجازوا شأنهم وأولوا بإيهم وقولهم أنهم لم يزل على أبي الله تعالى عنه
 منهم الكفارهم فقال من الكفر فوافقت ما فتون فتا لأن المنافقين لا يدركون الله
 الا قليلا ولم يولدوا يدركون الله بكونه أصيلا فيقول من سم قال قوم أسابهم فتنة
 فغوا أو مود وقال الكوفي **فان قتلهم**
 على الجزء الثاني من الترجمة وهو التاكل بالقرآن **فان قتلهم**
 لاشك أن القراءة إذا لم تكن لله فليلا والله التاكل والتجويم وهذا الحديث
 قد سبقنا من بعد في علامات النبوة بغير هذا الأسناد وبعثنا عبد الله

قول

في الامية كذا اللسان بالذكور القفلة عنه بجعل التوابلا من حركه اللسان الغنية
 بول جيز من السكون مطلقا اي الجيز عن التثنية تالو اما هو فاقن بالنسبة الى عمل
 القلب **من كانت هجرة الى الله ورسوله الى طاعة الله او الى عبادة الله**
 من مكة الى المدينة قبل الفتح **فالهجرة الى الله ورسوله** جواب الشرط وجواب
 الشرط اذا كان هجرة اسمية فلا بد من الفاء اذا اكفوله تعالى وان نصبت سببية
 بما قد استايد بهم اذا هم يقتضون والفاء في جواب الشرط للسببية اذا المنقصب
 وظاهر الاتحاد الشرط مع الجواز القاعلة اخلا لا يجوز من اطاع الله اثيب
 ومن عصاه عوبت واتحادهما ههنا لا من تخصيل الحاصل **واجاب**
 ابن دقيق العيد بان التقدير من كانت هجرة الى الله ورسوله نية وتقدم
 للهجرة الى الله ورسوله ثوابا اجره كما ذكرنا قال ابن مالك من ذلك قوله
 صلى الله عليه وسلم في نصيب حذيفة ولو منعت على غير الفطرة واجازة لك لتوقف
 الفايان على الفسيلة ومنه قوله تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسكم فلو قوله
 في الاو على غير الفطرة وفي الثاني لانفسكم كما صح ولم يكن في الكلام فاية
 قال في العلة واعراب قصد ادنية الجمع ان يكون جبر كان الخ ذات قصد وذات
 نية وتعلق الربا لمقدار يجمع ان يكون الى الله الجبر وقصد اعتدري في موضع
 الحال واما قوله ثوابا اجره فلا يجمع فيه الا الحال من العترة في الجزاء انتهى
 واعاد الجبر وظاهر الاقتصار الاله لم يبق للهجرة اليه كما لم يدكن بلفظ المشر
 كالذي جعله لتقدم الاستلزام بذكر الله ورسوله بجلالة نيا والبراه
 فان الاختصار والابهام فيها اولي **ومن كانت هجرة الى دنيا بجنتها**
 بجنتها استعان من اصابة الغرور الدنيا عند المتكلمين ما على الارض والهر
 والاطهر انها كل مخلوق من الجواهر والاعراض المتوجرة قبل الدار الاخرة
 قبل الدار الاخرة في الدنيا المادية والحق بوليد ذكر المراتب في قوله **او امرأة**
يتكلمها وافراد متابعه وخر لسانه لفظ دنيا من باب ذكر الخاص بعد العام
 لان الواقعة المذكورة في قصة المهاجر لتزوج امرأة فذكرت الدنيا بغير القصة
 ما يان في التحذير قالوا ونبهه على ان مال كذا حيث زعم في شرح عهده ان عطف
 الخاص على العام لا يكون الا بالواو او الفقة المذكورة واما ما سجد بين
 مسطورا بلسان صحيح على شرط التحسين قال حدثنا ابو معاوية عن الحسن بن سفيان
 عن عبد الله عن ابن مسعود قال من تاجر بدين شيئا فاعا له ذلك تاجر بدين
 ليتزوج امرأة فقال له انا ام تليس كان يقال له مهاجر ام تليس وليس فيه ان
 حديث الاما ليس بسببه لك **فالهجرة الى دنيا جوا لية** من الدنيا والمرأة
 حكما وشرعا كما مر ما فيه **الاجابة** او الجبر بخلاف في الثاني والتقدير فخرج
 الى ما تاجر لية من الدنيا والمرأة بغير محبة او غير مقبولة ولا نصيب
 له في الاخرة وعور من بانه فينتهي ان تكون المجرى من مطلقا وليس كذلك
 فان من بوى هجرته مفارقة امر الكفر وتزوج المرأة معافا لا يكون فينتج
 ولا غير محبة لى ناقصة بالنسبة الى من كانت هجرته خالصة واما اشتر الشيا

والمعنى في قوله
 دنيا هو كل ما هو
 في الدنيا من
 خلق الله تعالى

اسم المرأة
 في قوله
 دنيا

بدم من فعل ذلك بالنسبة الى من طلب المرأة لصون المجرى الخالصة فانما من طلبها
 مقصودا الى الهجرة فانه يتباين بين دون بوابين اخلص وكذا من طلبها لتزوج فقط
 لا على صون المجرى الى الله لان من الامر المباح الذي قد يتباين فاعله اذا قصد به
 القربة كما لا يخفى كما ذكر في قصة اسلام ابي طلحة المروزي عنده السائى عن (ابن
 قال لتزوج ابي طلحة ام سليم كان صيدا ان ما بينهما الاسلام اسلمت ام سليم قبل ابي طلحة
 فخطبها فقالت اى هذا اسلمت فان اسلمت تزوجتك فاسلم فتزوجته قال في الفتح
 وهو يجوز على انه عقبى الاسلام ودخله من وجهه وصم الى ذلك امر ان التزوج
 المباح فصار كمن بوى بصوميه العيان والحمية واما اذا انوى في العيادة وكذا لما
 حتى ما يغير الا خلا من كفى ابو جعفر بن جبار الطبري عن جده عن ابي الحسن
 ما لا يند ان كان في ابتداء ابيه بسفا لصلاته بغير ما عزم له بقدر ذلك من
 احمية وسغير والله تعالى اعلم **باب** **تزوج المقدر**
 الذي ليس له من المال الذي **الذي** **الفران** **والاسلام فيه** اى في الباب
سئل الساعدي لا نصارى ولا يدرى ولا الاصيل وابن عساكو سئل بن سعد رضي
 الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم السائى عن قوله لا في باب الفرة عن
 ظهر القلب في قضية الواسية لفسرها وقوله عليه الصلاة والسلام للمرجل الذي
 قال يا رسول الله ان لم يكن لك بها حاجة فزوجنيها اذ سبب الى اسنك فانظر سئل
 فحدثنا فذكره ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ولا طائما من حديثه ففعله عليه
 السلام لا ما دام منك من الفران قال صلى الله عليه وسلم كذا وكذا اذ عاها قال لا تفر
 عن ظهر قلبك قال نعم قال اذ سبب فذكره فذكره كذا ما منك من الفران وبه قال
حدثنا محمد بن الحسن القزويني الحافظ قال **حدثنا يحيى بن سعيد** القطان قال
حدثنا ابي عيسى بن ابي خال له سعد الجلي الكوفي قال **حدثني** بالافراد **فليس**
بوا ابن ابي جازم عوف الاحمسي عن **ابن مسعود** عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال **لا كنا** **مفرو** **ومع النبي صلى الله عليه وسلم** **فليس لنا** **نساء** **فقلنا** **يا رسول**
الله **الا نفهم** **المرأة** **والخفيف** **اللام** **نستحي** **لنزوج** **لنا** **نساء** **فقلنا** **يا رسول**
الله **لما فيه** **من ضرر** **النفس** **فظم** **الفصل** **المفتون** **بها** **لما** **شرفنا** **ومطابقة** **الحديث**
للترجمة **كما قال** **ابن المبرز** **عليه الصلاة والسلام** **نساء** **عن** **الاستحسان** **وكلمهم**
الى **المناج** **فلو كان** **العشر** **لا يتكلم** **بها** **ممنوع** **من** **الا** **تخلف** **الحلف** **شططا** **وكان** **كل** **منهم**
لا بد **ان** **يحفظ** **شيا** **من** **القرآن** **فتمن** **المرء** **بما** **هم** **من** **القرآن** **فكم** **الترجمة** **من** **حديث**
سئل **بالنقص** **من** **حديث** **ابن مسعود** **بالاستدلال** **ومعه** **الحديث** **فدس** **من** **النفس**
باب **قول الرجل** **لا حية** **انظر** **اي** **زوجي** **فبشده** **اليها**
شعب **حتى** **انزل** **الى** **عن** **بافهم** **المرأة** **وكسرا** **لراي** **اي** **اطلقا** **فاذا** **انقضت**
عدتها **تزوجها** **وا** **اي** **المذكور** **في** **الترجمة** **عند** **الرجس** **بن** **عوف** **كاسو**
توضو **في** **اليق** **وبه** **قال** **حدثنا** **محمد بن** **كثير** **العبدى** **عن** **خفيان** **التوري**
عن **حميد** **الطويل** **انه** **قال** **سمعت** **ابن** **مالك** **رضي** **الله** **عنه** **قال** **قدم**
عند **الرجس** **بن** **عوف** **من** **مكة** **الى** **المدينة** **مهاجرا** **فاحي** **النبي** **صلى** **الله** **عليه**

عن حميد الطويل انه قال سمعت ابن مالك رضي الله عنه قال قدم

في الصحيح ان كان ملكها وان ابراهيم ولد لها اسماعيل وكونه ما كان بالذي
 ليس له امر ان لا يعمل ما خاف من خارج حديث الصحيح وفي مستند أبي يعلى
 فاستوفينا ابراهيم من كان فوهبها له ووهب قال **حدثنا قتيبة بن سعيد قال**
حدثنا اعمامنا بن جعفر المدني عن حميد الطويل عن ابي بصير عن ابي عبد الله
انه قال اقام النبي صلى الله عليه وسلم بين خبيروا المذنبين بسد القربى
ثلاثة ايام بيني عليه بصفته بين جدي بعد اذ دفنوا لاسم سلم حتى يقبوا له
ويبنى بعض المذنبين وسكون الجحيم وفيه النور بيننا المنقول من البشارة والله
ما يورثه قال في المصاحف وفيه رد على الجور حيث خطا من قال في الجور
فدعوت المتكلم الى وليته صلى الله عليه وسلم لما كان فيها من حجة
والا لم يبق لهم الامانة وكسر الميت ولا في ذم بفتحها بالافطاح قال في بعض المارة
وكسر لثام عليهما الامانة والافطاح التمس فكانت وليته صلى الله عليه وسلم
عليها فقال المتكلم احدي اهل بيت الحسين او ما مكنك بينه وبينه
شتم فقال الناس لا تدري اني اتزوجها ام اخذت عاتقها ولد فقالوا ان محمدا
في من اهل بيت الحسين وان لم يجزها في ما ملكته بميتة فلما ارسل وطأ
ايها لثامنا نعتد عليه خلفه اي على امره ارحله ومة الحجاب منها وبين
الناس قبل ونظا بفتح الحديث المراجعة من تزود العجاجة من صفة زوجة او سيرة
بما جعل عتق الامانة صداقها قبل يتم ام لا
وه قال في حجة شافيتية بن سعيد البغلاحي قال في حجة شافيتية بن زيد عن ثابت
النبائي وشعيب بن الحجاج بن ميمون عن جعفر بن سليمان عن حماد بن عمار
الا في حجة شافيتية النبوي كذا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في حجة شافيتية
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعترف بصفته بين حبيبي وجعل عتقها
صداقها اي اعترف بها بشرط ان يزوجها زوجها فوجب له عليها فبقيتها وكانت
مقلوبة فزوجها بها وفي رواية حماد بن ثابت وعبد العزيز عن انس قال وصارت
صفية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تزوجها وجعل عتقها صداقها فقال لعبد
العزيز ثابت يا ابا عبد الله سالت انسا ما امر بها قال امرها فعتقها
فنبهتم فزوجها بجد اخي ان المجهول امرها ونزل العتق وقد تمسك بظا
ابو يوسف واحد فقال اذا اعترفتم الله على ان يجعل عتقها صداقها فتم العقد
والعتق والمهر على ظاهر الحديث وعيان المرواد من الحاشية في تنقيح
واذا قال لامة القن او المدين او الكاتبة اذ ام ولد او المعلن فعتقها
على صفة اعترفتم وجعلت عتقك صداقا ان كان منقلا بغيره شامدا من
ويعم جعل صداق من بغيره رقيق عتق له البعوض صداقا انتم قد سمعتم من
جعله من حصة ليه صلى الله عليه وسلم ومن جزم به ذلك الماردي والحي من
الكلم ونقله المرواني عن الشافعي قال وتزوج الحصة مكية انه اعترفها
مطلقا تزوجها بغير مهر ولا ولي ولا شهود وهذا بخلاف غيره وقيل المعنى
اعتقها ثم تزوجها فلما لم يعلم النسأ ان كان لها صداق قال اصدقها فاعتقها

الزوج في الفروع ثلاثا غير رافقة
 وكذا في هذا الموضع
 وفي اهل البيت امره بالانابة

اي لم يبعد فهاشيا فيما علم فلم ينفصل القدر ان ولد اقا الطبري بن
 الشافعية وابن المراء بط من المالكية ومن تبعها انه يقول ان قال له فهاشيا
 قبل نفسه ولم يرد عنه وعور من باخرجه الطبري الى ابو الشيخ من حيث صفتها
 نفسها انها قالت اعترفني النبي صلى الله عليه وسلم وجعل عتقني صداقني في غير ذلك التاويل
 بان النسا قال من قبل نفسه وهذا الحديث امرجه في غرضه بغير
بما رواه ابو نعيم في حجة شافيتية بن سعيد
ان يكونوا اقرباء من المال بغيرهم الله من فضلهم قال لا عتق في الحال لا يبيع
الزوج لاحتمال حصول المال في المالك وعن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس انه قال
ترغبتم الله تعالى في التزويج وامرهم الا امر اراوا العيب يعني في قوله تعالى ولا تحلوا
الاياكم في سكم والصلح من عبادكم ووعدهم عليه الفتي فقال ان يكونوا اقرباء بغيرهم
الله من فضلهم وعن
عنه قال اطيعوا الله فيما امركم به من النكاح فيجوز لكم ما وعدكم من الذي قال ان
يكونوا اقرباء بغيرهم الله من فضلهم رواه ابن ابي حاتم
انه قال العتق الرزق بالتمكاح يقول الله ان يكونوا اقرباء بغيرهم الله من فضلهم
رواه ابن جرير وذكر البصري عن عمر بن الخطاب
احمد والزمدي والنسائي وابن ماجه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث
عن علي بن ابي حمزة التميمي عن ابي عبد الله الحديث وقال في مصابيح الجامع وظاهر
الاية وعد كل فدية تزويج بالعتق ووعده الله واجبا فاذ امر ايضا بغيره تزويج
فلم يستغن فليس ذلك لاحلال الوعد حاشية ولكن لاحلاله موبيا لفتق الان
الله تعالى اما وعد علي بن الحسن العفندي من لم يستغن فليزوج بالدم على نفسه وقال
ابن كثير المهر ومن كرم الله ولطفه رزقه واياها بما فيه كفاية له ولا
حديث تزويجوا فاقربا بغيرهم الله فلا اصل له ولم ان باتت
نزي والصفيف وفي الخبر ان غنية فعتقها ووهب قال في حجة شافيتية بن سعيد قال
حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابي حازم سلم بن ميسار عن
ابن سعد الساعدي انه قال في حجة شافيتية بن سعيد قال في المدة بغيره انها حولا
بنت حكيم وقيل ام شريك ولا يبيح من ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال لاني رسول الله جينا فقلت لك نفسي اي اكون لك زوجة بلا مهر ولا
من الخصا بصر او التقدير وميت امر نفسي لا انا لا لام الفطرية استغلت
منها في عليك المتاع قال في حجة شافيتية بن سعيد قال في حجة شافيتية بن سعيد
القطر بن سعيد العيني في حجة شافيتية بن سعيد قال في حجة شافيتية بن سعيد
الله لا يذري عن الكسبية في طاعة الله رسول الله صلى الله عليه وسلم راسه
فما رات المرأة انه لم يبعها شيئا بجلست فقام رجل من الحجاب
لم يسم فقال لاني رسول الله ان لم يكن لك مهر ولا في ذم من الجوري والكسبية في
حاجة فزوجها فقال صلى الله عليه وسلم ومن بعدك من يبعها شيئا بجلست فقام
والله يا رسول الله فقال اذ سميت الى انك قال في حجة شافيتية بن سعيد قال

والفتى في المصاحف الكسبية كذا في حجة شافيتية بن سعيد
 والمصاحف الكسبية كذا في حجة شافيتية بن سعيد

والبار ابله في النقي اي لت حاله من ضن عنزي قال في النهاية المخلية
 التي تخلوا ابر وجها وتنفرد به اي لت لك بمتروكة لدم الام الحلو بفسه
 وسد البنا انا يكون من اخلية ويقال اخلت المرأة فمى تخلية فاما من خلوت
 فلا فذ جاء اخلية بمعنى اخلوت وقال ابن الاثير في موضع اخر ان لم يجدك
 خاليا من الزوج جافة عيزي وليس من قولهم امرأة تخلية اذا اخلت من الزوج
واحب بفتح الميم ذوالهالة من **شاركتي** بالفتح بعد السين في **خير اخي**
 احب منه اذ هو افضل ففضل صفات الى من وتكون موصوفة اي واحب شخص
 شاركتي بحاله شاركتي في محل جرسفة لم ويجعل ان تكون موصولة والجملة صلها
 والتقدير احب المشاكين الى في خير اخي وفي خير يتصل بشاركتي واحق الخبر
 ويجوز ان يكون اخي المبتدأ واحب خبر مقدم لان اخي مفعول بالاصنافه
 وافضل لا ينفرد بها في المعروف فيل والمراد بالخير محبة النبي صلى الله عليه
 وسلم المنقضة لسكان الله امين السانح لها لعله يعرض من العبدة التي
 جرت بها العادة بين الزوجات وفي رواية مشاهير لانتة ان شاء الله تعالى
 واحسن شركتي فيك لفي قال في الفرائض ان المراد بالخير انه صلى
 الله عليه وسلم فقال **البي** صلى الله عليه وسلم **ولم ان ذلك** بكسر الكاف خطا
 لم ان لا يحل لي لان فيه الجملة الاخيرة قلت فاما اخذت بعض الوزن ونفخ
 الحوادث **الملك نور** ان تتكلم **الى** صلة وان بعض الدال المفعول
 ونسبة ميراثا قال عليه الصلاة والسلام **بنيت** ام سلمة مفعول بيقول
 مقدرا انك بنت ام سلمة وتعين **قلت نعم** وعدل من قوله الى قوله ام
 سلمة فوطئة ام سلمة وربي يبيها وربيية فعليه معنى مفعول لان زوج الام
 يرها وقال القاضي عياض الربيية مشتق من الرطب وبنا الاطلاق لانه
 يرها ويترجم بها مؤلفا واصلاح كالماء من ظن من لغتها انه مشتق من
 التربية فغذ غلط لان شرط الاشتقاق الاتفاق في الحروف والاشتران
 فيها فان اخر رب بناء مؤلفا واخر ربي بامثلة تخيلية وجواب لقوله
ما حلت لي معنى لو كان بها ما كان واحدا لكفي في التحريم فكيف وبها ما كان
 وقوله في محري تاكيد وراحي فيه لفظ الانية ولا مغتوم له عند الجمهور
 كل خرج كخرج الغالب وقد غشيت بظاها وادوا الظاهري فاحل الربيية
 البعيدة التي لم تكن في الجملة **الابنة اخي** من **الوصاية** اللام في
 قوله ابنة هي الالة في خبر ان **ان منعتني** **ابا** **توبية** بعض المثلية
 وفيه الواو وبعد الخية الساكنة مؤلفة والجملة مفترقة لا محل لها من
 الاعراب ولا يجوز ان يكون بدل لام خبر ان ولا خبر بعد الجرح لعدم المعبر
 واباسلة مفعول على المفعول لا مفعولا معه **فلا تعرض علي** فمشتقة
 الياء **بما تاتي** **ولا احوال** لا ماسية ونفرض فعل مضارع والوزن الخية
 نون جماعة النسوة والفعل ماسية وم اخذنا السد يلة والحقيقة في شرط
 ابن مالك ان تكون مباشرة مثل ليند فان لم تكن مباشرة نحو ولا تتبعا

تأنيده لقوله فقال لمرأته انك ربيية
 في قوله فقال لمرأته انك ربيية
 وفي قوله فقال لمرأته انك ربيية

فاما

فاما تون في ربيية فهو مرفوع والاكثر ان يكون مفعولا بمتي مطلقا
 ككثر الون المبصرة وزعم ابن حروف انه مرفوع مطلقا بمتي ام لم يتا
 والصحيح النقص الذي اختار ابن مالك من جهة القياس ونفرض منا بفتح
 الموقية وسكون العين والصاد المعجمة بينهما اسكنة مكسونة واحسن نون
 خفيفة كذا في الفروع بناء على انه المرفوع بوزن تاكيد واما اتصل بالفعل
 نون جماعة المؤنث فان روي فلا نفرض بعض الصاد والخطا لم تكن لانه
 لو كان المؤنث كان فلا نفرض ان لانه يجمع ثلاث نونات فيغير في نون ياء
 وصي فذرة انه افضل بجماعة المد كرس فكلنا بهم في الخطاب فكلنا في المؤنثات
 الحاضرة ان فاعله لا نفرض ان فاستثقل اجتماع ثلاث نونات فحذفت نون الرفع
 فالتساكنان فحذفت الواو لا غللا لسا وبنو الوزن المشددة في الخطاب
 وان كان الخطاب لام جيبية وحدها فكسرا لصاد ونشدت الون وقال
 الفريسي جالطع الجم وان كانت اللفظة لا تين وسما ام جيبية وام سلمة
 مرد عا ورم جرا ان نفرد واحل منها او غيرهما الى مبدل **لك قال عروق**
ابن الزبير بالاشتاد السابق **وتوبية** المذكرة **تولادة** **لا في** **لميت**
 واختلف في اشتادها قال ابو عبيد لا فعل احدا ذكر اسلا لها غير ابن مسدة
كان ابو توبية **اغفها** **فا** **رضعت** **البي** صلى الله عليه وسلم **عليه** **ولم** **مقطوف** **على** **اغفها**
 وظاهر ان غفقه لسا كان قبل امضاعها والذي في السير ان ابا لميت
 اغفها قبل المحرمه وذلك بعد الامضاع بدم طويل **فاما** **ابو لميت**
اربع **بعض** **ام** في الشام فيقولوا القيا **بشر** **جيبية** بكسر الجاء المفعول وبعد
 التختية الساكنة مؤلفة والياء في بئر بام المتعجبة وتجي باء الحال اي تلبثسا
 لبسوا اذ كان كائنا بدمه الرزية حلية فينتكس الى مفعولين كالعلمية عند
 ابن مالك وموافقية فيعقروا بيا لفا على القيام مقام المفعول الاول والثاني
 المفضل به وقيل يعدي لواحد فيكون تقديمه شانا الى اثنين بالنقل بالمره ولا
 يرمي نقد في الشام وحده في العلم والجملة مقترنة لا محل لها من الاعراب فمؤد
 المستل كذا في الفروع جيبية بفتح الحاء المعجمة اي حية كالة خايبة من كل حشر
 وعزما في الفروع لغير الجوي والمستل **قال** **لا** **لا** **في** **فقال** **له** **الراي**
ما ذا **الغيب** **بعد** **الموت** **قال** **ابو لميت** **ان** **بعد** **خير** **سلك** **اي** **الفروع**
 باثبات المفعول وقال في الفروع انه مجذفة في الاصول وقال ابن بطال سقط
 المفعول من رواية البخاري ولا يستقيم الكلام الا به وفي رواية لا شاعني
 لمر ان بعد مر جاد ولعبه الرزاق عن معمر عن الزهري لم ان بعد كم مر ادة
عز في **سقيبت** **بعض** **السين** **مبينا** **للمفعول** **في** **ملا** **من** **اد** **عبد** **المر** **ان** **واشار**
 الى النفرة التي تحت ايها مة وغير نصب على الاستسنا **بعثا** **ففي** **توبية**
 بفتح العين معند رعتن بيا لعتن بفتح ياء كسرها غنقا وعتقا وعقاة والمصد
 ههنا مصدق الى الفاعل وتوبية مفعول للمصد روي رواية عبد الرزاق
 مبتني قال في الفروع ومولا وجره الوجه ان يجوز باعتباري لان المراد التخلص

وهو السيل ان العياض قال في الاما ابو لميت
 في كتابه بعد قوله في شرحه ان ما قلت بعثا احسن
 في كتاب الفروع في قوله في شرحه ان ما قلت بعثا احسن
 ان ربي على الفروع في قوله في شرحه ان ما قلت بعثا احسن
 بشرت زبالة بكونه ما غفقهما انما غف

كامله

قلت والدي في اليونانية مرا كذا

فاما

فاما تون في ربيية فهو مرفوع والاكثر ان يكون مفعولا بمتي مطلقا
 ككثر الون المبصرة وزعم ابن حروف انه مرفوع مطلقا بمتي ام لم يتا
 والصحيح النقص الذي اختار ابن مالك من جهة القياس ونفرض منا بفتح
 الموقية وسكون العين والصاد المعجمة بينهما اسكنة مكسونة واحسن نون
 خفيفة كذا في الفروع بناء على انه المرفوع بوزن تاكيد واما اتصل بالفعل
 نون جماعة المؤنث فان روي فلا نفرض بعض الصاد والخطا لم تكن لانه
 لو كان المؤنث كان فلا نفرض ان لانه يجمع ثلاث نونات فيغير في نون ياء
 وصي فذرة انه افضل بجماعة المد كرس فكلنا بهم في الخطاب فكلنا في المؤنثات
 الحاضرة ان فاعله لا نفرض ان فاستثقل اجتماع ثلاث نونات فحذفت نون الرفع
 فالتساكنان فحذفت الواو لا غللا لسا وبنو الوزن المشددة في الخطاب
 وان كان الخطاب لام جيبية وحدها فكسرا لصاد ونشدت الون وقال
 الفريسي جالطع الجم وان كانت اللفظة لا تين وسما ام جيبية وام سلمة
 مرد عا ورم جرا ان نفرد واحل منها او غيرهما الى مبدل لك قال عروق
 ابن الزبير بالاشتاد السابق وتوبية المذكرة تولادة لا في لميت
 واختلف في اشتادها قال ابو عبيد لا فعل احدا ذكر اسلا لها غير ابن مسدة
 كان ابو توبية اغفها فا رضعت البي صلى الله عليه وسلم عليه ولم مقطوف على اغفها
 وظاهر ان غفقه لسا كان قبل امضاعها والذي في السير ان ابا لميت
 اغفها قبل المحرمه وذلك بعد الامضاع بدم طويل فاما ابو لميت
 اربع بعض ام في الشام فيقولوا القيا بشر جيبية بكسر الجاء المفعول وبعد
 التختية الساكنة مؤلفة والياء في بئر بام المتعجبة وتجي باء الحال اي تلبثسا
 لبسوا اذ كان كائنا بدمه الرزية حلية فينتكس الى مفعولين كالعلمية عند
 ابن مالك وموافقية فيعقروا بيا لفا على القيام مقام المفعول الاول والثاني
 المفضل به وقيل يعدي لواحد فيكون تقديمه شانا الى اثنين بالنقل بالمره ولا
 يرمي نقد في الشام وحده في العلم والجملة مقترنة لا محل لها من الاعراب فمؤد
 المستل كذا في الفروع جيبية بفتح الحاء المعجمة اي حية كالة خايبة من كل حشر
 وعزما في الفروع لغير الجوي والمستل قال لا لا في فقال له الراي
 ما ذا الغيب بعد الموت قال ابو لميت ان بعد خير سلك اي الفروع
 باثبات المفعول وقال في الفروع انه مجذفة في الاصول وقال ابن بطال سقط
 المفعول من رواية البخاري ولا يستقيم الكلام الا به وفي رواية لا شاعني
 لمر ان بعد مر جاد ولعبه الرزاق عن معمر عن الزهري لم ان بعد كم مر ادة
 عز في سقيبت بعض السين مبينا للمفعول في ملا من اد عبد المر ان وشار
 الى النفرة التي تحت ايها مة وغير نصب على الاستسنا بعثا ففي توبية
 بفتح العين معند رعتن بيا لعتن بفتح ياء كسرها غنقا وعتقا وعقاة والمصد
 ههنا مصدق الى الفاعل وتوبية مفعول للمصد روي رواية عبد الرزاق
 مبتني قال في الفروع ومولا وجره الوجه ان يجوز باعتباري لان المراد التخلص

قوله تعالى

المير وقيل خلوع عن بعض الشرايط من قولهم شعر الحلب اذا رزح وجله ليحول
 وفي النسبة بهذا السبب النسخة فبينهم للشعار وتعليل على فاعله لان كل من التو
 يقول للاخر لا تزف رجل انتي حتى ارفع رجل انتك وكم قال **جده شاعبد الله**
ابن يوسف التقيي قال **اخبرنا مالك الامام عن نافع عن ابن عمر عن النبي**
الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يني محسرا من عن الشعار
والشعار ان يزوج الرجل ابنته او مو لينة من اخيه وعنه **ابن عباس**
يزوجه الاخر ابنته او مو لينة **ليس بينهما صداق** بل ينعى كل منهما صدق الآخر
 وقد اختلف الرواة عن مالك فيمن يملك اليه نفسية الشعار فالاكثر لم ينعى
 لاحد له احكام الشافعي فيما قال في اليميني في مرفة السنن لا اذري للتفسير
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من ابن عمر او من نافع الروادي عنه او من مالك
 وقال الحنفية انه قول مالك وصلة بالمتن المزوج وفي تزك الحيل من البخاري
 انه من قول نافع وقال البايعي من جملة الحديث وبالجمله فان كان مزوجا
 فهو المراد وان كان من قول الصحابي فيقول لانه اعلم بالمقال والمعنى
 في البطلان ان النسبة تلك في البضع حيث جعل مؤنرا للشكاح وصدقا للاخر في
 ناسبه تزوج واحل من اثنين وقال الفقيه العلة لبطلان التعلين
 والنسبة فكانه يقول لا ينعقد لك شكاح بنسبي حتى ينعقد لمكاح بنسبك وليس
 المتعني لبطلان تزك ذكر الصداق لان الشكاح يعم بدون تسمية الصداق
 لكن قال ابن مقل العتيد ان قوله في الحديث ليس بينهما صداق ليس بان جنة الصداق
 تزك ذكر الصداق انتهى وكذا لا يصح لو ذكر كونه البضع مالا كقولك تزوجتك
 بنسبي او مو ليني بالفضل ان تزوجت بنسبك او مو لينة بالفضل ينعى كل منهما صدق
 الآخر في صح الشكاح اذ ليس فيه الا شرط عقد في عقد وهو لا ينعقد الشكاح وحسب
 الامام الشافعي في الام على البطلان ليس فيه انه مع استفاضة لك فهو مقتضى
 بعدم استفاضة كاشية به في بنية نصوصه فتلك انه مع الاستفاضة يصح الشكاح
 بهما مثل لعننا والمستوي لوقا ينعى بنسبي صدق ابنتك ولم ير وقيل الآخر
 على ذلك صح الشافعي فقط وقال الحنفية يصح شكاح الشعار ويصح بهما المثل
 على كل منهما لان الشكاح مالا يبطل بالشرط الفاعلة وما سطر طرية مالا يكمل
 بهما يبطل شرطه ويصح عقدا كما لو سمي حمرا وقال الحنابلة ان سمي المهر في الشكاح
 صح وان سمي لاحد امما ولم يسم للاخر صح شكاح من سمي للاحد والآخر
 اخرجه مسلم ايضا في الشكاح وكذا ابو داود والترمذي والشافعي وابن ماجه
اما **نفسها لاحد من الرجال** على ان يتكلم من غير ذكر صدق او تم ولكن اكان
 الحنفية كمن قالوا ايجه المثل لقوله تعالى وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها
 للنبي عطف على المحل اذ في قوله انا احللنا لك ازا واجلت اللاتي ابنت
 اجورهن وقوله عليه الصلاة والسلام ملكتك كما ملكك من القرآن قالوا
 ولا يقال الاغتاد بلفظ المبة خاص صلى الله عليه وسلم بدليل قوله خالصة

لودعوا الشكر في الكور فلو استقط في مدة
 رسا جهتها وبقية كل صرة في انفسهم

واحد

خالصة لك لا تقول الا خفصا من الخلو في سقوط المير بدليل انما مقابلة من آبي
 مهر قات في قوله تعالى انا احللنا لك ازا واجلت اللاتي ابنت اجورهن من قوله
 وامرأة مؤمنة وبدليل قوله تعالى لئلا يكون عليك حرج والخرج بلزوم المهر
 واول لفظ التزوج فقار الحاصل احللنا لك ازا واج الحرفي مهر من
 والي وهبت نفسها لك فلهذا تاخذ مهر انا لينة هذه الحفلة لك واول المؤمنين
 اما تم فخذ منها ما فرضنا عليه ثم في ازا واجهم من المهر ويخرج وقال الشافعية
 والجمهور لا ينعقد الا بلفظ التزوج او الاكتمام فلا ينعقد بلفظ البيع والتخليك
 والمبة بحيث مسلم انقرا الله في النكاح فكم اخذ مؤمن بامانة الله وانخلت
 فزوجين بكلمة الله ولان الشكاح يزعم الى العبادات لورود التدبير فيه
 والاذا ربح العبادات تنل من الشرع والشرع اما ورا بلفظ التزوج
 والشكاح ونفسه بانه لا يجه في قوله عليه الصلاة والسلام استحللتم
 فزوجين بكلمة الله فخذ قال ابن الحاجب في الاما على هذا الزك ان المراد
 لفظ التزوج ولفظ الشكاح كان الوجه ان يقال بكلمتي الله اذ لا يطاق
 المفرد على اثنين لا يبا كان متعلقا بالكان كقولهم ابصرة بعيني او سمعة
 باذني واما نحو اشترية بدينهم والمراد من رعين فلا قال به ولو سلم محنة
 اطلاق المفرد هنا على الاثنين لا يمنع ايضا من جهة انه اذا كان المراد
 اللفظ فاللفظ الموجود في القرآن اما هو التكون ونحو اذ انكحتم النساء
 ونحو انكحتم فذل علم انه اذا اخبر عن الله باعتبار انه اما يراد صورته
 والفظا بخرجه عن معناه ما اوضح معناها وقد علم انه لا يقع الا شكاح بذكر
 اللفظ على صورته لا يجوز هذا ولا ينعقد هذا المراد بها ولو سلم ان الشكاح
 يقع بهما فليس في اللفظ ما يشترطه لا استحلال الا بذكر قلتم ان في اللفظ
 ما يشترط بخرجه عن معناه ما يبا به وهو انه قد ذكر لفظ المراد بخرجه
 من التزوج قال الله تعالى فان طلقها فلا جناح عليهما ان يترافعا ولا يعني
 فان طلقها الزوج الشكاح فلا جناح عليهما على الزوج الاول وعلى الزوجه
 المطلقة من بعد الثاني ان يترافعا فخرجه عن المراد احد عن التزوج والمراد
 ان يبين كما ورد لك يا بني الحضر المسلم فيه ظهوره فقد ذكرنا انه في حديث
 انه صلى الله عليه وسلم زوج امرأة فقال ملكك صبرا بما معك من القرآن فيقول
 انه رسم من الروادي وينقد برحمته معارض رواية الجمهور ووجهه
 قال الشافعي والجمهور اذ في الحفظ من الواحد ويحتمل انه صلى الله عليه
 وسلم جميع بين اللفظين وانه قال **حدثنا محمد بن سلام** يخفف الله
قال حدثنا ابن فضال يعم الفاعل **حدثنا محمد بن سلام** عن ابيه
عروة بن الزبير انه قال **كانت خولة** بفتح الحاء المعجمة **بنت**
حكيم بفتح الحاء المعجمة **المكة** ابن امية السلمي وكانت امرأه عثمان بن
 مظعون وكانت من المهاجرات الى الاسلام من **اللاي** بالهمزة
وسين **الفتن** **لبنى** **صلى الله عليه وسلم** فقال **لنا** **عائشة** **فيها** **شكاح**

الاسنان التي في عرض الفم وتسمى بالسنين الشايات والاضراس وذلك لاختلافها في الكثرة
 فان لم تكن سبعة ولا ثمانية ولا اربعة ولا ثمانية ولا اربعة ولا ثمانية ولا اربعة ولا ثمانية
 لو ان سبعة سبعة قالوا لا اربعة ولا ثمانية ولا اربعة ولا ثمانية ولا اربعة ولا ثمانية
 عايشة رضي الله عنها انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما بيننا وبين المسلمين ولا بيننا وبينكم الا ما بيننا وبينكم من امر الله عز وجل
 المثلث جبريل في سورة في سورة في سورة في سورة في سورة في سورة في سورة في سورة في سورة
 وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من
 الصورة او كسفت من وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من
 ما بيننا وبين المسلمين ولا بيننا وبينكم الا ما بيننا وبينكم من امر الله عز وجل
 ولا بيننا وبينكم الا ما بيننا وبينكم من امر الله عز وجل
 عند الله عز وجل ولا بيننا وبينكم الا ما بيننا وبينكم من امر الله عز وجل
 من بيننا وبينكم الا ما بيننا وبينكم من امر الله عز وجل
 الكماح قال لا اربعة ولا ثمانية ولا اربعة ولا ثمانية ولا اربعة ولا ثمانية
 قال لا اربعة ولا ثمانية ولا اربعة ولا ثمانية ولا اربعة ولا ثمانية
 لسانه قال لا اربعة ولا ثمانية ولا اربعة ولا ثمانية ولا اربعة ولا ثمانية
 لا يستقيم لوجهين احد اسماء ان عايشة كانت حين الخطبة من بينظر اليها لظفرها
 او كانت مثل من بينظر من بينظر من بينظر من بينظر من بينظر من بينظر من بينظر من بينظر
 ان روية لها كانت سنانا اما ما بيننا وبينكم من امر الله عز وجل
 وحكم المنام غير حكم اليقظة انما في القربة في المصباح فقال في نظره فقامت له انما
 ووجه النظر ان روية صلى الله عليه وسلم في المنام كاليقظة فان روية الانبياء
 وحى قدس الحديث والجر اربع فوله ان بيننا وبينكم من امر الله عز وجل
 في باب الكماح الا بكاروم قال احمد بن حنبل في سننه قال احمد بن حنبل في سننه
 الرحمن عن ابي جازم سلم بن دينار عن سمبل بن سعة لكون الماء العذب ان
 امر الله عز وجل لا بيننا وبينكم الا ما بيننا وبينكم من امر الله عز وجل
 ما رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام كاليقظة فقال في نظره فقامت له انما
 صلى الله عليه وسلم فنظر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 العين اي روية اليها وصوتهم بنسب يد الواد خففتهم طاردا راسه لارادات
 المرأة ان صلى الله عليه وسلم لم يفتق فيها شيئا جلست فقام رجل من اصحابه
 فقال لا اربعة ولا ثمانية ولا اربعة ولا ثمانية ولا اربعة ولا ثمانية
 قبل مبينها لما ذكر ان ذلك من خصايبه صلى الله عليه وسلم وليس ذلك المراد
 حقيقة المنة لان المراد لا يملك نفسه فقال عليه الصلاة والسلام من عند
 من شيء فصددها قال لا والله يا رسول الله قال احمد بن حنبل في سننه
 من بعد شيئا قد سمع من زوجي فقال لا والله يا رسول الله ما وجدته شيئا قال الطبر
 ولو كان الذي يحل حائما من حديد فاصد فلما اياه فانه ساج فذم من رجع
 فقال لا والله يا رسول الله ولا وجدته حائما من حديد ولا وجدته حائما من حديد

واحدة من الحجة على ما في الحديث

اي ولا احضر خاتم من حديد ولكن هذا ايراد اري قنصا لا سمن بالامراء فلما
 نصفه بعد انما فقال لا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نفعني بها بارا من
 ان لبسته ائمة لم يكن عليها منه شيء وان لبسته بي لم يكن عليك شيء
 ولكنك سمن من شيء يحل لرجل حتى طال جلسته في الامام محمدا عليها
 الفرج ثم قام فراه رسول الله صلى الله عليه وسلم فمولى فامره فذري
 فلما جاء قال له ما دامعك من القرآن قال في سورة في سورة في سورة في سورة في سورة
 وسورة في سورة في سورة في سورة في سورة في سورة في سورة في سورة في سورة في سورة
 ما بعد العز في سورة في سورة في سورة في سورة في سورة في سورة في سورة في سورة في سورة
 قلبك اي من حفظك قال نعم قال اذ سمع ففقد ملكك كتابا معك من القرآن
 وفي رواية الاكثر من وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من
 فيكون سكر الكماح فنقبض من وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من
 للمولى في وجهه باشاء او تبسنا شيئا ونقبض من وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من
 بلاهر فوجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من
 بياح بالامام في من وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من
 كالوحي في قربة المسمى فكذلك في ايجاب امر المثل لان روية عيشة واشق تحت
 بلاهر فماتت روية في وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من
 بمر لسانها وبالميراث روية في وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من
 القصة في بالوحي بالامام في وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من
 الا ان يفرض وتزني في وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من
 وهو ظاهر ان من من وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من وجهها في القرب الى من
 يا احمد بن حنبل في سننه قال احمد بن حنبل في سننه قال احمد بن حنبل في سننه
 نخصنا وان لا يتحدسوا وان لا يتحدسوا وان لا يتحدسوا وان لا يتحدسوا وان لا يتحدسوا
 على اعتبار المولى والا لما كان لعقله معنى وعبارته في المعرفة للبيان في انما يوسر
 بان لا يعقل من له سبعية الى العقل بان يكون يتم به له الكماح من الا وليا قال
 وعبد ابن راضي الفزان من ان المولى في مع المرأة في نفسا حقا وان علي
 المولى ان لا يعقلها اذ امرضيت ان تنكح المولى ان تنكح المولى ان تنكح المولى ان تنكح المولى
 فيه في المعنى من العقل البشري وكذا لك البكر لغوم لفظ النساء قال
 نقالي مخاطبا للرجال ولا تنكحوا الا ما لا ينكحون منكم منكم منكم منكم منكم منكم منكم منكم منكم
 وقال عز وجل ولا تنكحوا الا ما لا ينكحون منكم منكم منكم منكم منكم منكم منكم منكم منكم
 امر الله عز وجل لا يعقلها ولا يعقلها ولا يعقلها ولا يعقلها ولا يعقلها ولا يعقلها ولا يعقلها
 وجعلها فيه لما فيه منها من الحياء وعدمه وكن اصداء في حديث ابن حبان المروم
 لا تزوج المرأة المرأة ولا المرأة نفسها واخرجها الله ارقطى لبيان
 على شرط الشيخين واستنبط المؤلف الحكم من الايات والاحاديث والاشي
 تتكون الحديث الوارد بلفظ الترجمة ليس على شرطه وقدموا اوه اوه اوه
 والترمي و ابن ماجه والحاكم من حديث ابن موي فاهو على في كماح بلاولي بان

في ابو نعيمه ورضيها فقال
 وبالفهم ايضا في غيرها

ابو داود و قال
 وقال احمد بن حنبل في سننه
 وقال احمد بن حنبل في سننه

عقل من وجهه

ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشكوا اليكم بعض العوقية وفتح الحان سبيلها المقبول
 وفتح الحان على ان لا تافيه جزم معنى الذي جزم وكسر لا لتقاء الساكنين على
 انها ماضية والاول المثل والايتم يستدبر الخشية المكشورة في الاصل التي لا
 زوج لها كبر اكانت او تيكما مطلقا كانت او متوقفة عنها والمراد بها مدام
 التي تزاك بكار تزاك باي وجه كان سواء من ان يتكاح صحيح او شبهة او فاسد
 او زنا او بوطنة او باصنع او غير ذلك لانها حيلة مقابلة للبكر حتى تستامر
 بعض العوقية وفتح اليم اي يطلب بها ولا تشكوا البكر حتى تستامر
 اذ زنا او تزويجها بان الامر لا بد فيه من نظر الا ان يكون بلفظ وغيره قالوا
 يا رسول الله وكيف ذنبا اي البكر قال ان تشككت لا منافاة
 تشككت ان تقصر واختلف فيما اذا تشككت وظهرت منها فزنية السخوط كالبيكا
 او الرضا كالنفس ففقد المالكية ان ظهرت منها فزنية الكفر الله لم تزوج عند
 الشافعية لا يورث ذلك الا ان وقع من البكر صباح ونحوه وهذا الحديث اخرجه ايضا
 في ترك الخيل وسلم في الكلام وقد اختلفوا في قوله قال حدثنا عمرو بن الربيع بن طارق
 بفتح العين وشكون الميم الدلا في البصري قال اخبرنا ولا في ذكره عن الحموي
 والشافعية حدثنا **البيهقي** بن سعد الامام عن ابن ابي مليكة عن عبد الله
 عن ابي عمير عن بعض العير كوا ان مولى عائشة عن عائشة رضي الله عنها
 انها قالت يا رسول الله ان البكر تشككت ان تقصر به ولا يذره فتشككت
 بيا بن قال عليه الصلاة والسلام **رخصنا ما رخصنا** اي سكونته
 وظاهر الحديث انه ليس للمولى تزويج موكنته من غير استئذان وراعيه واطلاع
 على انها راضية بصريح الاذن او شكون من البكر للعقل في هذا المقام تفصيل
 واختلاف فانفقوا على انه لا يجوز تزويج البكر لبا لعة العاقلة الا باذنها
 والبكر الصغيرة زوجها ابوها اتفاقا ايضا اما البكر غير البالغة فاختلف
 فيها فقالت لدا ابو حنيفة زوجها ابوها كما زوج البكر وقال اما الشافعية
 وابو يوسف ومحمد لا زوجها اذا ازال الفسكان بالولي لا بغيره لان ازاله
 المكان فزول الحياء الذي في البكر **واما** البكر البالغة فزوجها ابوها
 وكذا غير من الاولياء **واختلف** في استنابها والحديث يدل على
 انه لا اجبار فقلنا لا اجبار او منعه ولو منعه الخفية وقال مالك والشافعية
 واحمد بن وهب واخيه لم يزوجوا حبلا لا بهل حبلا من نفسها من دليها فدل
 على ان ولي البكر الحق بها من اهل الخ الشافعية الجواب وقال ابو حنيفة في
 البكر لصغيره زوجها كل ولي فاذ بلغت ثبت لها الخيار **وعن** مالك
 لم يزوج في ذلك وهي الاب دون بقية الاولياء اقامة مقامه وكان
 الحائض وللأباجيا زينة الابكار مطلقا وثبت لها دون نسخ سنين لابن
 لها نسخ **واكثر ما** **الرجل ابنته** **وسى** **كارتة** **فنها** **مردود** **و** **اذ** **اكانت** **شكيا** **اتفاقا**
 من الآية الاخرية وفيه قال حدثنا اسما بن ابي اوسين قال حدثني بالافواه

النسائي

اي بالغة

هو ابن اسما الامام الاعظم عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عبد الرحمن
 واخيه جميعهم الميم الا في ذكره الثانية شدة في بينهما جميع ممنوعة من غير مقلدة
 التي **مردود** **من** **الزنا** **حرة** **ابن** **جارية** **بالجيرة** **انصار** **ابن** **ابن** **جهم** **بن** **خامسة** **و**
 العجاني عن حفص بن الحارث الميمية وبعد النور الساكنين مقلدة منهم مردود
ابن **خادم** **كبر** **الحارث** **وتخفيفا** **لذا** **البحر** **بن** **د** **الف** **وبال** **لذا** **المقلدة**
الانصار **له** **الاوسية** **ان** **ابا** **سار** **وجها** **وي** **يبي** **و** **كان** **زوجها** **الاول**
 الميم بن قتادة كاعند المروا فذيل اسير كان الميمية للفظ الميم
 وانه مات بغيره وعند عبد الرحمن ان رجلا من الانصار تزوج حفصا
 بنت خدام ففعل عنها يوم احدثا فكلها ابوها رجلا **فكرمت** **لها** **ولم** **يف**
 الحافظ ابن حجر على اسم الزوج الثاني نعم قال المروا فذيل انه من بني
 وعنده ابن اسحاق انه من بني عمر بن عوف **فانت** **وسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه**
وسلم **را** **اذا** **استام** **عيل** **انها** **كانت** **انا** **مريدا** **ان** **تزوج** **عم** **ولدي** **وعنده**
 المروان ان ابني الكندي وان عم ولدي لبت الى **فسرد** **عليه** **الصلاة**
والسلام **فكاحه** **واما** **ما** **رواه** **النسائي** **من** **طريق** **الاوسية** **عن** **عطا**
 من جابر ان رجلا تزوج ابنته وهي بكر من غير ارضاء فانت النخيل الله عليه
 وسلم ففرق بينهما فمعه اليه حتى على انه كان زوجها من غير كفو **واما**
 اذ ازوجها بكفو فانه يتفق له لو طاب له في كفو اعير لا بها جبر فليس لها
 اختيار الا في واج وهو اكل فظن من اختلاف الجبر فانه لا زوجها الا لمن
 عينته لان اذنها شرط في ائمتل تزويجها فانت عينتها وبرت قال **حدثنا** **اسحاق**
 ابن ميمون قال **اخبرنا** **ابن** **يونس** **بكار** **ون** **قال** **اخبرنا** **ناجي** **بن** **سعيد** **الانصار**
ان **القاسم** **بن** **محمد** **بن** **ابو** **بكر** **العمري** **حدثه** **ان** **عبد** **الرحمن** **بن** **زبير**
واخاه **جميع** **بن** **زبير** **حدثاه** **ان** **رجلا** **يروي** **خدا** **اما** **بالخاء** **والله** **البحر**
 في الدعاء **ان** **الله** **له** **حق** **اي** **خو** **الحديث** **لشاذ** **قال** **في** **الف** **وقد** **سان** **احمد**
 لفظه عن يزيد بن مازون بكه الاستاد ان رجلا منهم يدعى خدا اما انك استنة
 فكونت فاح ايها فانت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فزوجه فاح انها
 فزوجه ابا لياية ابن عقيل الميمية فذكر يحيى بن سعيد انه بلغه انها كانت شيئا
يا **تزوج** **البيتة** **القيامة** **ابو** **ع** **الم** **سبلح** **لفظه**
 قالوا **ان** **بالو** **او** **لا** **ي** **ت** **ف** **ان** **ختم** **ان** **لا** **تفتن** **طرا** **الى** **اليتامى**
 الذي مات اباهم فانتدبوا اعينهم واليتيم الانراد **فالبكر** **الاية** **قال**
 في الكشاف **فان** **قلت** **كيف** **جمع** **اليتيم** **وهو** **تفصيل** **فريق** **عليه** **ي**
قلت **فيه** **وجها** **ان** **يجمع** **على** **بني** **كاشري** **لان** **اليتيم** **من** **وا** **دي** **الافان**
 والاوجاع ثم يجمع على فعل فعا في كاشري ويجوز ان يجمع على فعل في الجري اليتيم
 بجري الاسما نحو صاحب ومارس ففقا لبيتهم ثم يتاى على القلب وسرقة الاسم
 ان يجمع على الصغار والكبار لبقاء معنى الانفراد والابا الا انه فذليل
 ان يسموا به فقل ان يبلغوا مبلغ الرجال فاذا استغفروا انفسهم عن قيام عليهم

هو ابن اسما الامام الاعظم عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عبد الرحمن
 واخيه جميعهم الميم الا في ذكره الثانية شدة في بينهما جميع ممنوعة من غير مقلدة
 التي **مردود** **من** **الزنا** **حرة** **ابن** **جارية** **بالجيرة** **انصار** **ابن** **ابن** **جهم** **بن** **خامسة** **و**
 العجاني عن حفص بن الحارث الميمية وبعد النور الساكنين مقلدة منهم مردود
ابن **خادم** **كبر** **الحارث** **وتخفيفا** **لذا** **البحر** **بن** **د** **الف** **وبال** **لذا** **المقلدة**
الانصار **له** **الاوسية** **ان** **ابا** **سار** **وجها** **وي** **يبي** **و** **كان** **زوجها** **الاول**
 الميم بن قتادة كاعند المروا فذيل اسير كان الميمية للفظ الميم
 وانه مات بغيره وعند عبد الرحمن ان رجلا من الانصار تزوج حفصا
 بنت خدام ففعل عنها يوم احدثا فكلها ابوها رجلا **فكرمت** **لها** **ولم** **يف**
 الحافظ ابن حجر على اسم الزوج الثاني نعم قال المروا فذيل انه من بني
 وعنده ابن اسحاق انه من بني عمر بن عوف **فانت** **وسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه**
وسلم **را** **اذا** **استام** **عيل** **انها** **كانت** **انا** **مريدا** **ان** **تزوج** **عم** **ولدي** **وعنده**
 المروان ان ابني الكندي وان عم ولدي لبت الى **فسرد** **عليه** **الصلاة**
والسلام **فكاحه** **واما** **ما** **رواه** **النسائي** **من** **طريق** **الاوسية** **عن** **عطا**
 من جابر ان رجلا تزوج ابنته وهي بكر من غير ارضاء فانت النخيل الله عليه
 وسلم ففرق بينهما فمعه اليه حتى على انه كان زوجها من غير كفو **واما**
 اذ ازوجها بكفو فانه يتفق له لو طاب له في كفو اعير لا بها جبر فليس لها
 اختيار الا في واج وهو اكل فظن من اختلاف الجبر فانه لا زوجها الا لمن
 عينته لان اذنها شرط في ائمتل تزويجها فانت عينتها وبرت قال **حدثنا** **اسحاق**
 ابن ميمون قال **اخبرنا** **ابن** **يونس** **بكار** **ون** **قال** **اخبرنا** **ناجي** **بن** **سعيد** **الانصار**
ان **القاسم** **بن** **محمد** **بن** **ابو** **بكر** **العمري** **حدثه** **ان** **عبد** **الرحمن** **بن** **زبير**
واخاه **جميع** **بن** **زبير** **حدثاه** **ان** **رجلا** **يروي** **خدا** **اما** **بالخاء** **والله** **البحر**
 في الدعاء **ان** **الله** **له** **حق** **اي** **خو** **الحديث** **لشاذ** **قال** **في** **الف** **وقد** **سان** **احمد**
 لفظه عن يزيد بن مازون بكه الاستاد ان رجلا منهم يدعى خدا اما انك استنة
 فكونت فاح ايها فانت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فزوجه فاح انها
 فزوجه ابا لياية ابن عقيل الميمية فذكر يحيى بن سعيد انه بلغه انها كانت شيئا
يا **تزوج** **البيتة** **القيامة** **ابو** **ع** **الم** **سبلح** **لفظه**
 قالوا **ان** **بالو** **او** **لا** **ي** **ت** **ف** **ان** **ختم** **ان** **لا** **تفتن** **طرا** **الى** **اليتامى**
 الذي مات اباهم فانتدبوا اعينهم واليتيم الانراد **فالبكر** **الاية** **قال**
 في الكشاف **فان** **قلت** **كيف** **جمع** **اليتيم** **وهو** **تفصيل** **فريق** **عليه** **ي**
قلت **فيه** **وجها** **ان** **يجمع** **على** **بني** **كاشري** **لان** **اليتيم** **من** **وا** **دي** **الافان**
 والاوجاع ثم يجمع على فعل فعا في كاشري ويجوز ان يجمع على فعل في الجري اليتيم
 بجري الاسما نحو صاحب ومارس ففقا لبيتهم ثم يتاى على القلب وسرقة الاسم
 ان يجمع على الصغار والكبار لبقاء معنى الانفراد والابا الا انه فذليل
 ان يسموا به فقل ان يبلغوا مبلغ الرجال فاذا استغفروا انفسهم عن قيام عليهم

اشارة بعض النيات المختصين بالذكر او الخلق من حمد الله والشا عليه
 فعلى سبيل الوكيل بالرفاء والاولاد والاولاد والاولاد والاولاد
الدعاء للنساء ولا يذرع من الحيوي والشارع للفتوة **اللائي يدين العرب**
 بعض النيات من الله في بعض النيات الثلاث **والدعاء للمعروف** ايضا
حدثنا فروق بن ابى المعرف ابى المعرف الميمون وكان من بني هاشم امة ودا
 وفوق بالقاء المفضلة والراء الساكنة الكندي الكوفي وسقط ابو المعرف
 لغيره في قوله **حدثنا علي بن شهر بن** الميمون وكان من بني هاشم امة ودا
 المعرف الكوفي عن **مستام بن ابي** عن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انما قلت **تزوجني النبي صلى الله عليه وسلم** فانتني اي امه ودا كانت
 ما برز عن عويمر بن عبد شمس فادخلني **الدعاء** في السنة من الانصار
الميمون شمس امة ودا كانت من بني هاشم امة ودا كانت من بني هاشم
 والطبراني في الامانة عيسى في السنة في الطبراني في السنة كانت امة
 واكتمت زوجهما صبي بن ابى طابا لب بالحشة فقام لامه ودا كانت من بني هاشم
 والمعروف **علي الحيم والبركة** قد من علي حيم طابا لب بالحشة فقام لامه ودا كانت من بني هاشم
 ان امها اجلسها في حجر النبي صلى الله عليه وسلم فالت بمولا اسلمك يا رسول
 الله يا رسول الله لك فيهم **باب**
النبا اي الدخول على زوجة قبل الفرواد احقهم الجهاد ليكون فكل جمعا
 لان الله في بعضه عقد على امرأة يصير متعلقا بالخطبة بالخطبة او ادخل
 عليها وادخل **حدثنا محمد بن** **العماد** في قوله **حدثنا عبد الله بن**
المبارك المودودي وسقط لغيره في قوله **حدثنا عبد الله بن** الميمون
 وفتح الميمون ابو اسلم عن مستام بن ابي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا عبد الله بن** الميمون
 ان كثر روي عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا عبد الله بن** الميمون
لا ينبغي بالجم على النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا عبد الله بن** الميمون
 انه يري ان يبيها اي يدخل عليها ولم يكن بها لخلق قلبه لغيرها
 وسعد الحديث قد مر في الخبر **باب**
 اي دخل عليها او حتى كانت **حدثنا عبد الله بن** الميمون
 بعض القافة وكس المودودي في قوله **حدثنا عبد الله بن** الميمون
 وسكون القافة قال **حدثنا عبد الله بن** الميمون
 مرق بن الزبير انه قال **حدثنا عبد الله بن** الميمون
 روي عنه عنها وروي عنه **حدثنا عبد الله بن** الميمون
 سفيان وروي عنه **حدثنا عبد الله بن** الميمون
 صلى الله عليه وسلم **حدثنا عبد الله بن** الميمون
 ونسب الحديث قد مر في الخبر **باب**
النبا اي الدخول على زوجة قبل الفرواد احقهم الجهاد ليكون فكل جمعا

كتاب الفروع وسقط خط النسخ
 في النسخ

عن الكشيته مست مشي
 وبنها دخل عليها وروي عنه

محمد بن سلام السبيدي ولا يذرع من الحيوي والشارع للفتوة
 ابن ابى كبة القاري عن حميد الطويل عن النبي صلى الله عليه وسلم
 اقام النبي صلى الله عليه وسلم لما روي عن حميد بن عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ليلة القدر ثلاثا من الايام **حدثنا عبد الله بن** الميمون
 حتى قد عرفت الخبر الى ولا يذرع من الحيوي والشارع للفتوة
 حيز ولا الحرام لانه ما كان فيها من طعام المنع من المعرفين بل من طعام اسلم
 التفتت على الصلوة والسلام لا يطاع فبسطت قال في عليها من
 التفتت الا فطر اللز الجاريد **حدثنا عبد الله بن** الميمون
 التفتت الا فطر اللز الجاريد **حدثنا عبد الله بن** الميمون
 اسمي احدي امهات المؤمنين الحارث او ما ملكك بميمه فقا لو ان
 حيمها فمى من امهات المؤمنين وان لم يحجبها فمى ما ملكك بميمه فقا
 امر بخلوها لاحتضنه واد الحجاب بينها وبين الناس فكانت من امهات المؤمنين
 روي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم في الاقامة عند النبي صلى الله عليه وسلم
 له امرأة غير ما وكون تحت واحد وجد عليها امر في اقامه وروي عنه البكر
 التفتت واما سبعا فان كانت بيها ثلاثا من النيات الحديث ابن حبان في صحيحه
 سبع للبكر وثلاث للشبيبة والمعنى فيه زوال الحشمة بينهما وزيد للبكر
 لان بيها اكثر واعترفوا ليه لان الحشمة لا تزول بالحشة بالمعروف فلو
 فرقها لم يحجب وقضاها من النيات واما الحديث سبق في غرضه
باب **النبا** اي الدخول على زوجة قبل الفرواد احقهم الجهاد ليكون فكل جمعا
 فلا يخفى بالليل بعينه **حدثنا عبد الله بن** الميمون
 او لا الناس للاعلان او الزينة **حدثنا عبد الله بن** الميمون
 بين يدي المودودي في قوله **حدثنا عبد الله بن** الميمون
 حيان عن عبد الله بن مرقط الشامي وكان عاملا عمر على حصانه مرث به مودودي
 وسم يوقدون النبي صلى الله عليه وسلم ان بين يديها فغير به بدنه حتى نفروا عن مودودي
 خطب قفا لان مودودي او قد زوال النبي صلى الله عليه وسلم ان لقاد المشهور ابا لكفره والله
 لطيف بولاهم فقله في الفرواد في قوله **حدثنا عبد الله بن** الميمون
حدثني بالافراد ولا يذرع من الحيوي والشارع للفتوة **حدثنا عبد الله بن** الميمون
ابن شهر الميمون الكوفي عن مستام بن ابي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا عبد الله بن** الميمون
 اي امه ودا كانت من بني هاشم امة ودا كانت من بني هاشم
الارسل النبي صلى الله عليه وسلم في قوله **حدثنا عبد الله بن** الميمون
 دحره عليه الصلوة والسلام عليها كان نهارا من غير حرك ولا نهارا
باب **النبا** اي الدخول على زوجة قبل الفرواد احقهم الجهاد ليكون فكل جمعا
 وسكون الزن من من البسط لدخل **حدثنا عبد الله بن** الميمون
 والفرواد **حدثنا عبد الله بن** الميمون

تدبر قد روي عنه وسقط خط النسخ
 في النسخ

باب النبا اي الدخول على زوجة قبل الفرواد احقهم الجهاد ليكون فكل جمعا
 في النسخ

حدثنا محمد بن المنكدر النخعي الذي عن جابر بن عبد الله الاصبغاني رضي الله عنهما
 انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجز لنا تزوج رجل تحت
 انما طافا لجاسر قلست يا رسول الله والى من ينسب النور المشرك اي ومن
 لنا انما طافا صلى الله عليه وسلم انما يستنكفون زاده في علامات
 النبوة في الاما طافا لا النور في رحمة الله فيه جواز اتخاذ الاما طاف
 اذا لم تكن من حرير وتغيب بانه لا يلزم من الاحبار انما استنكفوا ان الاباحية
واجب بان اخبار علي بن ابي طالب في الاما طاف في الاما طاف
 ولم ينه فكانه اقره نعم في حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انما اخذت مطا فسترته
 على الباب فجد به صلى الله عليه وسلم حتى سلكه وقال ان الله لم يامرني ان تكسوه
 الحمار والطير قال ففقطعت منه وساد ثيابي فلم يعيب ذلك قال في العن
 فخره منه ان الاما طاف لا يكون اتخاذها له انما بل لما يصنع بها وفي
اختلف في ستر البيوت والحداد والحداد الذي حرام به جمهور
 الشافعية الكرام استدلوا بمرح الشافعي ابو الفتح المقدسي منهم بالخبر الحديث
 عائشة بعد اذ قال لغيره ليس في الكسائي ما يدعي التبريم وانما فيه في الامر
 بذلك وفي الامر لا يستلزم في ثبوت النبي صلى الله عليه وسلم ان يحجب بعبه صلى الله
 عليه وسلم في سلكه وفي حديث ابن عباس عنده ابو داود وغيره ان النبي صلى الله
 ولا تستتر في الحداد بالثياب لكن في استاخره ضعف والله شاهد من علي بن
 الحسين وحديث الباب سبق في علامات النبوة **باب احسن**
الفتوة اللاتي ياجتمعن بدين نضر النساء الى زوجهما ولا
 ذرعن الحوي والفتاة التي لا فرااد الا في اذلي وزاد ابو داود وعنه
 بالبركة ولا تترك لذكر الزيادة في الحديث وبه قال **حدثنا الفضل بن يعقوب**
 البستي اروي قال **حدثنا محمد بن سنان** ابو جعفر النعماني البغدادي احدثنا
 المولود روى عنه بالواسطة قال **حدثنا اسحاق بن يوسف بن ابي سنان** الياسيني
عن مشاهير عمن عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها انها رقت بالزاني
المعتوه الفاعل المشرك المعتوه ايضا امرأة كانت بيته في حجرها كافي
 الاوسط للطير الى وعنده ابن ماجة قرابة لها وعنده ابي الشيخ اخبرنا
 او فان قرابة منها وفي اسد الغابة مكي بن ابي اسد الغابة بنت اسد
 ابن مزارع **الى رجل من الانصار** في اسد الغابة ان اسمة بن سبط بن جابر
 الانصاري فقال **سبي الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة ما كان معكم**
 في رواية شريك فقال لم نزل بعثتم معها جارية تغضب بالدف وتغني قلت فقول
 ما اذا لم تقول اننا لم نزل بعثتم معها جارية تغضب بالدف وتغني قلت فقول
 بوايدكم ولولا الحنطة السمراء اما سميت ذراعيكم فان **الانصار** في الحديث
 وفي حديث ابن عباس عنده ابن ماجة فممن عمن روى في حديث عبد الله بن الزبير
 عند احمد وصححه ابن حبان والحاكم اعلموا ان النكاح زاد في الحديث وان
 ما جاز من حديث عائشة واصر بوا علي بالدف وسنن ضعيف ولا جد والتميز

كل ما شئت على السلام
 في الفروع ما صله

الفتاة من القرية الفتاة بالتحفة
 فتت اليك منساقا وانما في سعيه
 فيكون حجابها حجاب قفبه بمقتان

والنكاح من حديث محمد بن حاتم فقل ما بين الحلال والحرام الضرب بالدف
باب استاء المهدية للمرويس مسجدة السنا وقاد ابراهيم
 ابن طهمان بن ابراهيم بن عثمان واسمة الجعدة بنهم الجعدة بنهم الجعدة
 ابن دينار البصري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزوجون العير المقلدة
 مربيها النور بالنبوة في مسجد بني رفاعه بكبر الرواد وتخفيفا الفاو بالعين
 المقلدة ابن الحارث فسمعتة يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا امر
 بجسارت ابراهيم ام لم يعن الهيم والنور والمجدة اي ما حبيتها وخلق عليها
 فسلم عليها ثم قال انتم كان النبي صلى الله عليه وسلم عروسا جازت بنت
 حنتر الاسدي فقال لي اي ام سليم لو اتدنيا لرسول الله ولا في ذرعن
 اكتمه مني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يده فقلت لما انك في ذلك فقلت
 بعن الهيم الحنتر ومن واقظا فخذت فحسنة بعن الحاء المقلدة وبعد الحنتر
 الساكنة من مقلدة في برمة من جبر اذ في قدر فارسلت بها بالحسنة مني النبي
 صلى الله عليه وسلم غلبت فامطقت بها النبي فقال لي صنعها ثم ابراهيم
فقال ادم لي جارا سماه ادم لي من لقيت قال النبي فقلت الذي امرني
 به فخرجت فادانا النبي فاصن بها بعن الهيم والصاد المقلدة المستدرة فيها
 الفاء منمالي يا سلمه قرأت النبي صلى الله عليه وسلم وكس يد به بالفتنة
 على تلك الحنتر التي امرت بها ام سليم وتكلم بها بالوحن قبل انما يصح عليها
 بالصدع **فما شاء الله** ان يتكلم ثم جعل يدعوه عشرة عشرة من القوم الذين
 اجتمعوا اياهم كانوا من الطعام المتبرع بالحسنة ويقولون لأم علي بن الحنتر
 والسلام اذكروا اسم الله والساكن كل رجل فابليهم قال حتى تصدعوا
 بنشد يد الدال المقلدة ففرقوا كلامهم عنها عن الحنتر فخرج منهم من خرج وبقوا
 نفر ثلاثة رجال يتحدثون في الحجرة قال النبي وجعلت اعينهم بعن الهيم ونشده
 الميراثي اخر من عدم خرج وجمعهم ثم خرج النبي صلى الله عليه وسلم ولم يحرك الحنتر
 سكر انما هو المومنين وخرجت في اس فقلت له اللهم فذو نبوة اخرجهم صلى
 الله عليه وسلم فدخل النبي وارجى السند والحق الحنتر وما بعن الهيم السلام يقول
يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم اي الامم من
 بالاذن في يوم من الحال الى طعام غير ناظر انما مصدرا الى الطعام اذا
 ادرك اي لا تزفوا الطعام اذا اطيح حتى اذا اقامت الاسود انضمت للدخول
 وتكفي اذا اذعنهم فادخلوا فاد اطيحهم فانفسوا وانفسوا او اخرجهم اخرجهم
 ولا تستأين من الحديث ان **دركم** الاستطارة الاستناس كان يؤذي النبي
 لتضيق الميراث عليه وعلى امته **ليس يحكي** ان يخرجكم والله لا يستحي
من الحق وسقط لا يذم قوله وكفى اذ اذعنهم الى اخره وقال بعد قوله
 انما الى قوله والله لا يستحي من الحق قال ابو عثمان الجعدي قال ان الله ان
 اخرج الشاهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة سنين قال في الخبر وقد اشغل كل
 القاضي ما ذم منا ان الوالدة برئيت كانت من الحليل الذي اسدته ام سليم وان

ما صله

رؤیا

بوما ولا يؤمن نعم اخرج ابو داود والشمساي من طريق قلنا حجة عن عبد الله
 ابن عثمان الشافعي عن رجل من ثقيف كان يثنى عليه ان لم يكن اسمه من هيرين
 عثمان فلا اذري ما اسمه يقول قلنا قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم المولى اولى بول يوم حق والشافعي معروف والشافعي مريما وسبعة
 لكن قلنا البخاري في تاريخه لا يصح استناده ولا يصح له هيرين قلنا وقال
 ابن عمر وعين عن النبي صلى الله عليه وسلم ان ادعى احدكم الى المولى فليجب ولم
 يجز ثلثة ايام ولا يجز ثلثة اشهر والحديث يدين عثمان سواء اهدمها عند
 ابن ماجه من حديث ابن عمر من مثله وفيه عبد الملك بن حنين وهو ضعيف جدا
 واحاديث اخر ضعيفه لكن يجوزها يدل على ان الحديث اصلا وقد عمل بظاهره ذلك
 الحسية الحابل والشافعية قلنا لا يجز في اليوم الاول ولا يجز في الثاني
 وتكون ثلثة ايام وفيه قال حجة ثنا عبد الله بن يوسف الثقفى قال اجز ثلثة ايام
 الامام عوف بن مالك بن ابي عمرو عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ادعى احدكم الى المولى فليجبه
 قال في الفخ اي فليجبه ثلثة ايام والتقدير ادعى الى مكان المولى فليجبه
 ولا يضرك ان الضمير هو ثلثة الايام لا لاجابة والمراد والى المولى فليجبه
 لا هنا المودعة عندهم ويؤيد ما في مسلم ايضا ادعى احدكم الى المولى فليجبه
 فليجب وتكون من غير ان لم يرخص صاحبها بعد الدخول في غير ثلثة ايام
 في سفر الى داود ادعى احدكم اخاه فليجبه ثلثة ايام او غير ذلك فليجبه وجوب
 الاجابة في سفره او لا لم يرد اجابته لغيره اثنان كما قاله الزركشي واختاره
 السبكي وغيره ويؤيد عدم وجوبها في غير الدرس ان عثمان ولا ابن الحارث وعي اليه
 حقا فلم يجبه قال لم يكن يدعى له على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم واه احد
 في مسئله وانما يجز الاجابة او يستحب بشرط **منها** ان يكون
 الداعي مستظلا ولو كان كافرا لم يجز اجابته لانها طلب المودعة ولا لانه
 يستفد رطاطه لاحتمال الجاسه وفساد تصرفه وان لا يجز بالدعوة الاجابة
 ولا يجز بل يوم عشرة ايام او غير انه او اسفل معرفة وان كانوا كاهن اغنيا
 الحديث ثلثة اطعام الا في قرىها ان شاء الله وليس المراد ان يعيم جميع الناس
 لتفقد وان لا يطلب طعاما في جاسه او خوفه لو لم يجز بل للدخول
 وان يعين المدعو بنفسه او نائبه لان ما في في الناس كان فتح الباب
 وقال المجيز من امره او قاله لغيره ادعى من ثلثة ايام او يدعوه في اليوم
 الاول فلو او لم ثلثة ايام فاكتر لم يجز لاجابة او لثقل الا في اليوم
 الاول فلو لم يكن استيعاب الناس في الاول لكثرة ثم او لصغر منزله او
 غيرهما قال الاول في ذلك في الحقيقة كونه واحدا او احدا وعي الناس
 ايها اخو اخو اجاني يوم واحد وليس شرط ايضا ان لا يجز ثلثة
 من يرد في المدعو وتقع بها السنة كالا مراد وان لا يكون ثلثة
 متكررة في الجهر وصور الحيوان المرفوعة وبهذا الحديث اخرج ايضا في الصحاح

سبعة ثمانية اخرج محمد بن ابي يونس عن ابي عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ذكره نحوه وكذا اخرج ابو الشيخ في نوته من طريق محمد بن سيرين عن ابي يونس في قوله
 صلى الله عليه وسلم لا يسئل لوجوب الاجابة لان العسكانيين لا يطعنون الا لمن نزلت
 المواجهة لا يخفى وهذا الحديث اخبر به سلم ١٢ الحاج ١١٠٢ ابو داود في الاطعمة
 والاشربة في الوضوء وابن ماجه في الصلوات

من اجابة الى كرام مضمون الكاف وتخفيفا لروايتي من اجابة الى دليلة
 فيها كرام وهو مستند في الساق من الرجل وهو من حد الرتم من اليد وهو من البر
 في الغم بمنزلة الوظيفة من العرس النيرة وهو قال **حدثنا عبد الله بن**
عبد الله بن عثمان عن ابي حمزة باحد المقلدة والزاي السكوني عن **ابي عمير**
 سليمان بن مهران عن **ابي قاسم** سلمان بسكون اللام في عرق مضمون العنق المقلدة
 ولشد يد الزاي قال الحافظ ابو جرحه الله وهو من نعم الله ان ما مدينين كثر مراد
 الراوي عن سهل بن سعد المتقدم ذكره قريبا فاما ما وان ما مدينين كثر مراد
 حديث الباب كبر من ابن دينار عن **ابي يونس** روي **ابو عبد الله عن النبي صلى الله**
عليه وآله قال **لو دعيت الى كرام** العنق فلا اقبل من تلك الزيادة والمراد به المكان
 المعروفين مكة والمدينة ونعم بعضهم انه اطلق ذلك على سبل المبالغة في
 الاجابة ولو بعد المكان تكن المبالغة في الاجابة مع حقان الشي او مع في المراء
 ومن ثم ذهب الجمهور الى ان المراد بالكرام كرام الشاة **ولو اشد** مضمون
 لا اله الا **ابي** بن شد يد الياء **مراد** كرام ولا يذرك كرام **لعل** واللام في
 الاستغنية ولا يثبت للمساكنة وهذا الحديث في المنة واخرجه العسكانيين في الرواية
باب اجابة الداعي الى اجابة المدعو
 الداعي والمصد رضاف الى فعله وطوي كذا القائل في **العرس** وهو طعام
 الوليمة المعمول عند العرس **وعن** ماضي غيره دليلة العرس لا يذرك روي
 ابي وعمر العرس ذكره النووي ان الرواية ثمانية الا بعد اربعين مقلة وهذا الحديث
 المختار والعقيقة للولادة في اليوم السابع والحرس بضم الحاء المجرى وشكوه
 الرام من مقلة لسلالة المراد من الطاق وقيل هو طعام الولادة والعقيقة
 لغة في المسافر مشتقة من النقص وهو العنبار والوكيع للسكن المتجدد مأخوذة
 من الوكيع وهو الماوي والمستقر والوضيمة مصابة وهي لما يتخذ عند المصيبة
 والماديه بضم الدال ويحوز فتح لما يتخذ بلا سبب ومنها الحدان بكسر الحاء
 المقلة وفيه الدال المجرى بعد الالف قات الطعام الذي يجل عند حد في البقي
 ذكره ابن الصبان في التامل قال ابن الروقة هو الذي يجل عند حتم القرآن
 والعتيرة بفتح الميم وكسر المعرقية وهي شاة تدعى في اول حجب وتغيب بارها
 في معنى الاصحية ولا معنى له كرام الولايم وقد اخرج مسلم وابو داود حديث
 اذا دعي احدكم الى عرسه كان او غير وقد اخذ بظاهر نصير الشافعية
 فقال لا يوجب الاجابة في العرسية الى الدعوى مطلقا لو كان او غير لم ينطه

وفد جزم

٣٥ من الخ
 من سطر لا

وفد جزم المالكية والخنفية والحنابلة وجمهور الشافعية بعدم الوجوب في غير وليمة
 الشكاح وهو قال **حدثنا علي بن عبد الله بن ابراهيم** البغدادي قال **حدثنا**
عنه انه منقول قال **حدثنا الحاج بن محمد** الاثوري قال قال **ابن جريح** عبد الملك
 ابن عبد العزيز **ابن ابي** بالافراد **موسى بن عتبة** صاحب المغازي عن نافع مولي
 ابن عمر انه قال سمعت **عبد الله بن عمر** رضي الله عنهما يقول قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم **يا ايها الذين آمنوا** الدعوة اذا دعيتن لها قال **كان** **عبد الله**
ما في الدعوة في العرس وغير العرس وهو اي والحال انه **يتم** ماضي
 مسلم حديثه من قوله اذا دعي احدكم الى طعام فليجب فان كان مضطرا فليطعم وان
 كان صائما فليصل او فليدع بليل رواه ابان فليدع بالبر كذا رواه ابو عروبة انه
 فان كان الصوم مثلا فافطأ لخير خاطر الداعي افضل ولو اخرا لتهار لانه
 صلى الله عليه وسلم لما امتسك من حضرته وقال اي صائم قال له يتكلف
 اخرا للمسلمة تقول اي صائم انظر من افطر يوما كان له راحة اذا لم يفت في غيره
 وفي اسانيد او ضعيف كذا في قوله ولو امتسك المضطر عن الاكل لم يجرم بل يجوز
 وفي مسلم اذا دعي احدكم الى طعام فليجب فان شأ طعم وان شأ نوك وفي سترم
 مسلم نصيحة وجوب الاكل ويجرم على الصائم الا فطار من صوم فريه **باب**
فيما جاز النساء والصبان الى وليمة العرس من غير كرامة **باب**
حدثنا عبد الرحمن بن المبارك القتيبي بفتح القين المقلدة وسكون الخفية
 وكسر البين المجرى قال **حدثنا عبد الله بن ابراهيم** بن **صهيب** عن **ابن مالك**
رضي الله عنه انه قال **انصر** النبي صلى الله عليه وسلم **ولم ينسأ** **صهيب** ما
 حال كونهم مضطرين من غير قيام عليه الصلاة والسلام **محمدا** بفتح مضمومة
 فيمن ساك فمثلة مضروحة كذا في العرس ماضي عليه وقال في العرس بمسألة وكون
 فعيلة من المنة بضم الميم وتبي القوة اي قام اليهم سترقا سترعا في ذلك فزها
 لهم او من الامتنان لان من قام اليه صلى الله عليه وسلم والمنة بذلك ففعل
 امتن عليه بسبب لا اعظم منه **فقال اللهم** قال لنا للفتن او للاستفساد في الله
 على قوله **انتم من احب الناس الى** وروايتي معروضة منافية الانصار
 قالها ثلاث مرات وفي تهذيب النساء والصبان لوليمة العرس فلو دعت امرأة
 امرأة لوليمة او دعت رجلا وجب او استحب لاحظ كلمة محرمة فلا يجيبها الى
 طعام مطلقا او مع عدم الخلوة فلا يجيبها الى طعام خاص به كان جلست معه
 ويثبت له الطعام الى بيت اخر من امرها حوز الفتنة بخلاف ما اذا روي
 فقد كان سفيان الثوري واهل ابيه يرون رابعة العدوية ويسمونها كلالا
 فان وجد رجل كسفيان وامرأة كرابعة فالظاهر انه لا كرامة في الاجابة
 ويعتبر في وجوب الاجابة للمرأة اذا نزل الزوج او السيد للدعوة والله اعلم
باب **ما في الدعوى** **باب** **ما في الدعوى** **باب** **ما في الدعوى** **باب** **ما في الدعوى**
 شتاء **ممنكر** **ابي** **يختل** **الدعوة** كثر من الحرر اتخذت الرجال وفر من
 جلودهم في ذرما كما قاله الحلي في غير **باب** **ما في الدعوى** **باب** **ما في الدعوى** **باب** **ما في الدعوى**

نافع

تمت كلام

ظننه وسموخ انه فلما تمت كلامها جعلت تفسر متابقة كل واحد من الجملتين
 وتفضل ما جئت كل قسم من الشبه من فضلك الكلام وتتمته وابانت الوجه الذي
 علقته التثنية به وشرحت فقال لا الجبل يشق ارتقاء اخذ العلم ولو كان
 به لا لان الشئ المزبور فيه قد يؤخذ او وجد غير مضبوط ولا العلم من يتقبل
 في طلبه واقتنايه مشتقة معقول الجبل ومكانه الموعود فان لم يكن كذلك
 وان واجتمعت كلمة الجبل عليه ومشتقة الوصول اليه لغير نظر اليه فلهذا
 ولا امتدت نحو امنية مراعاة فقطع الكلام عند تمام التشبيه والتمثيل ابدا
 بحكم التفسير والتفصيل في نظم الكلام واحسن من نفي التبرير وبرد الصفة
 في نظم البيان واخلى في رد الامجاد على صدد وعلان الانسجام والتشبه احدا
 البلاغة وابدع اقابيل تلك الصناعة وهو موضع للمحلا والمكشف
 والمبالغة في البيان والعبارة عن الحنف بالجلي والمؤتم بالمحسن من الحق
 بالخطير والشيء بالمرء اعظم منه واحسن او احسن وادون وعن القليل الزيادة
 بالما لوف المهور وكل مد انا كيد في البيان والمبالغة في الانصاح
 فانظر الى قول امرأته زوجي بجبل لا يوصل الى شئ مما عده وبين كلام مد المدة
 فقد شبهت بجبل زوجها انه لا يصل الى ما عده مع شراسة خلفه وكبر نفسه
 بل الجبل الغت على اس الجبل الوعت فثبتت وعون خلقه يوعون الجبل وبجده
 حين بعد العلم على راسه والزمه فيما يرجي منه لقلته ونقصه بالزمه في
 لم الجبل الغت فاعطت التشبيه حقه وفيه فسطه ومذا من تشبه الجبل بالحق
 والمؤتم بالمحسن من الحق بالخطير انظر ايضا حتى نظم كلامها بضارفة
 واعده حقه من المودة المناسبة في اللفاظ التي مر اس الفصاحة
 وزمام البلاغة فانها وازنت الفاظها وما شئت كلاما لها وقدرة
 فقرها وحسن اسجاعها فوازنت في القفزة الاولى في الحم براس في الثانية
 وجبل بجبل وعت بعت وقر بقر فافترقت كل حجة قفزة في قاله اخذها وبجها
 على سوا المتاحيتها ثم في كلامها ايضا نوع اخر من المبدع وهو الموازنة
 ونفي التزمع والتسبيط والتفسير والتشجيع وهو ان تضمن الفقر
 ادبية الشعر مقام اخر فهو اني تماثلة بغير فقر التحم وفوا في الشعر الالازمة
 فتزوج بها القول وينفصل بانظر اللفظ كما انت تلك المدة ويجعل وسط
 القفزة الاولى وجبل في وسط القفزة الاخرى ففصلت بذلك الكلام على
 جز من المقابلة اثنا السجطين اللعين مما عده وعت فجاء كل قفزة شجعا
 متقابلتان تماثلتان ثم في كلامها ايضا نوع من المبدع يسمى المطابقة
 وهو مقابلة الشئ بغيره ففصلت الموعر بالستل والفت بالسرين في الفقرتين
 الاخيرتين وهو لا يحسن الكلام ويردق بمناسبه وفي طيله ايضا نوع من المجازسة
 وهو تجانس جمل بجمل وهو وان لم يجانسه في كل حرفه فقد جانسه في احدها
 ثم في كلامها ايضا نوع من المبدع وهو حسن التفسير وشرابة التفسير وابداع
 جمل اللفظ على المعنى والمعنى في المقابلة والترتيب وذلك في قولها

على اس الجبل

تعد بالقافية صدم قليل الا
 اتهم الفاعل بخرم العاص
 سياتي

لا سهل

لا سهل فترني ولا سبيل فينبغي فانها فسرنا ما ذكره وبينت حقيقة ما شبهت وقسمت
 كل قسم على حiale وفصلت كل فصل من فصاله وبحثت للفقرتين الاولى بين فقرتين
 معنيتين وقابلت لاسهل فينفي بقولها لاسبيل فينبغي ومذا السبيل المقابلة
 عند اسهل النغدة وفي رواية الفسار تقديم لاسبيل فينبغي لقوله على
 العلم المقدم وتأخر سهل لعطفه على الجبل الموحز فيكون اول تفسير لا ول
 مفسر ولا قوله كما علم على الثاني للثاني لمحة اللفظ على اللفظ ثم ردت
 المقدم على المقدم والموحز الى الموحز فتقابلت معاني كلامها وتبينت لفاظها
 ثم في كلامها ايضا نوع من المبدع وهو التزام ما لا يلزم به سجعها وهو قوله
 فينفي وتنتفي فالترتيم القاف والثاني كل سجع قبل القافية وقافية سجعها
 اليها المقصود ومذا انوع من بيان في اختيار الكلام وتماثله واغراق في جودة
 لتماثله وتماثله فيه ايضا نوع من المبدع يسمى الايقال وهو ان يتم كلام الشاعر
 قبل البيت او النثر قبل البيت ان كان سجعاً وقبل الفصل واللفظ ان لم
 يكن كذلك فينبغي كلمة لتماثله قافية البيت او السجع او مقابلة الفصل واللفظ
 لغية معنوية اي اقامتها لوانه اقتضت على تشبيه زوجها بالجبل على ان جبل لا يفتد
 بعد مثاله ومشتقة الوصول اليه والزمه فيه وما عده من كبرها زادت بسجعا
 عتاً وعت محبين بينين وما عت في القول فافادت بزياد التماثلي في
 غاية الوصف انتهى كلام القاضي واما اطلنا فيه لما فيه من مزايده الفواحي
 واما قوله في التفسير يريد انه قد اخبر مقدمه على عشرين فيجئ الى من الرقة
 سوا الحان فتعقبت في المعاصير بانه لا ماله في لفظها على انه متكلم على العترة
 مترق على نوم انه قد فعل مذا اخر الزر كس من قول الخطابي ان تشبيها
 له بالجبل الموحز استأن الى سوط خلقه وانه ينزح ويتكبر ويسوء بنفسه اي جمع
 الى قلة الخير للتكبر **قالت المرأة الثانية** واسمها حمزة بنت حمز التميمي ندم
 زوجها **وحى لا انت** بالروحان المضطربة اي لا اظن ولا أشع **حبر** لقوله
 وفي رواية ذكرها القاضي فيباض بالثبالتون بدل الروحان اي لا اظن
 حديثه الذي لا حيز فيه لان الشبا بالتون اكثر ما يستعمل في السر وعده الطبر
 رواية فلهذا لا اعم بالتون والميم من الخيمة **اي اخاف ان لا اذكر** بالذال المعجمة
 والضمير يعود على قولها بعض عند ابن المسكيت اي اخاف ان لا اذكر من
 حنن بانه لا طوله وكثرة لم استنظم استيعاذا فاكنت بالاسان خصية ان
 لفظ العبال وقيل يعود الضمير الى زوجها وكانها حشيت اذ اذكرت ما فيه
 ان يسله فيقارنهما ولازايلا فيهما ان فارقته لا يفد على تركها له لعلقها
 به واولاد طامنه فاكنت بالاسان الى ان له معاييب وقابها التزمته من
 الصدق وسكت عن تفسيرها المعنى الذي اعده تركه **ان اذكر ان اذكر** كوس
 بالجرم جو ايمان **عج وبعج** بضم العين والموحز وسمي الجيم قال في القام
 ود كوجع وبعج اي هبوب وامر كله وقال ابو عبيد القاسم بن سلام
 ثم ابن السكينة استغلا فيما يكتنه المرء ويخفيه عن غيره وقال الخطابي امرأت

نفسه العجود والتجيد

طه
قوله على من الله منه استكوا الى الله
عجدي وتجري اي مروي واخر في

طه
الطول في الغالب
ويل السفة

عبر الظاهر في اسرار الحكمة قالوا لعله كان مستورا الظاهر في الباطن
على من اي طالب استكوا الى الله تجري وتجري اي مروي
واخر اي واسل العجوة التي يحض في الجسد كالسفة العجوة تجري
العجوة في الظهر والجسد في البطن **قالت المرأة الثالثة** وتجي تجي بضم
الحا المقلد وتشد تيد المجرى المقصود تيد كعبا لينا في تدم زوجه **روحي**
الغشش بضم الغين الملهة والفتحة المجرى العوز المسددة بعد ما قاف
الطول المدحوم التي الخلق وتيد تيد في الطول لان الطول في الغالب
ويل السفة ليعتد الدماغ من القلب **ان يطق** بكسر الطاء اي ان ادكر
عجوبه فيبلغه **اطلق** بضم الهمزة وفتح الطاء واللام المسددة بجر ودم
حم ابا لشروط **ان اشكت** عنها **اعلق** بوزن اطلق السابقة اي يتركه
معلقة لا يما قاف فترج لغيره ولا تاد ان جعل فتنظير وقال في الفخ الذي
يظهر في انما اراءت وصف سواها لها علة فاشكرت في سؤلفه وعلم
احتمال تلامها ان شكت له لعلها في انها فعل انها مسمى ذكرته له شيئا من ذلك
بادر الى طلائها وتي لا تحب تظليقة لها ليجتبا فيه ثم عبرت عن الجملة التاء
اشارة الى انها ان شكتك الشان على تلك الحال كانت علة كالمعلقة وقاكت
القاضي هياض ومحت بغيرها على حد السان المدح من اراءها بقولها ان اشكت
اعلق وان انظر اطلق اي انها ان خادوت عن الشان سلفه فذلكت
وان استمرت عليه املاها **قالت المرأة الرابعة** واستمرها كمدد بفتح
الهمزة وسكون الهمزة وفتح الهمزة الاولى والهمزة الثانية بالتراد المضمومة
وبعد الهمزة او بضم فتدج زوجه **روحي** **قالت** بكسر التاء الفتحة اسم
فولما تزل من بجد من بلاد الحجاز ودم من التهم بفتح الفتحة والهاء وهو روكود
البرم وقال في القاموس وبنائه بكسر مكر استرها الله تعالى في زوجه انه ليس فيه ادي
بلر اذ ولله اداة عيش قليل ثمانية لذي معتدل **لا حشر** معرط **ولا حشر** بضم
القاف ولا يرد ورو لفظه واية العشاء والاسمان ردم مع التثنية في الرفع
وتجوز واية الميم من عدد عند الهمزة وافتقروا واد واما ميم مفتوحة
وبعد الهمزة بفتح الميم بفتح الميم وفتح الميم اذ كانت الماشية لا تتجمل عليه **ولا خاف**
ولا ساءمة اي لا ملالة في لمن المصاحبة والكلمات مبنيان على الفتح
في الرفع ويجوز الرفع كقراءة الجعري واد كثير فلا رقت ولا فتون بالرفع
والفتون فيها على ان لا ملالة وما بعد هاء ردم بالابتداء او سوع الالتماس
بالفكر سكر النبي عليه السلام واية الثالثة والاربع على ان لا للمترية والمغني
لا خاف فابله لكم اخلاقه ولا يسامني ولا يستقل في ميل محبتي وليس يستي
الخلق فاشام من عشرته فاما لذي يذو العيش عند هذه اسل ثمانية بفتح الهمزة
وقال ابن الانبار رجا اراءت بغيرها ولا يخافه ان اسل ثمانية لا يخافون في
لحقهم بجا ليا اراء اراءت وصفه وجمها بانه حامي الذمار ما في له اراء
وجان ولا يخافه عنده من يادى اليه ثم وصفته بالحدوثا لغيره قد صبروا

المثل

المثل بيل ثمانية في الطيب لانه لا يخالع في قاله لزمان وليس فيها رباح
يار طافاذا كان الليل كان دمج الحسا كنا في طيبة الليل لانه لا يخالع في
لما كانوا فيه من اذ يجرى النهار **قالت المرأة الخامسة** واسمها كنبه
بالوحن الساكنة والمجدة فتدج زوجه **روحي** **ان دخل** البيت **فجد**
بفتح الجاد كسر الهمزة ففعل الفعل يقال فجد الرجل اذا استبد القعد
في كفة يوم توبه انديانم ويغفل عن مقاييب البيبة الذي يلزمه اعتلا حله
ويغفل توبه وتب على وتوب القعد كانهما توبه انديانم في جماعة من حبة ليا
بجيت انه لا يصبر عنها اذ امر اباها قال له اهل الدمي قالوا انوم من فجد
واوت من فجد قال ومن خلفه الغضب ومن له انه اذا هو يتب على فريسة لا يتق
حتى يلاها وقال القاصي عياض من حشمة الا كثر على الاستغفار من خلق
القعد اما من حمة قوة وتوبه واما من كثر قوة توبه قال ويغفل ان يكون من حمة
كثرة كسبه لا يتم قالوا اكسب من فجد واسلمه ان الفجوة المرمية بفتح على
فجد منها في فينصية عليه كل يوم حتى يسيبها فكاها قال له اذا دخل المنزل
دخل بالكتب لاسلمه كايحي القعد لمن يلوذ به من الفجوة والتمس به لما كان في
وصفها له بالعمد ما قد يغفل الدم من حمة كثره التوم رفعت اللبس بوصفها
له بخان الاسد فاصحت ان الاول لا تجبه كرم وراسه تابل وسماحة في العثرة
لا تجبه حين وخز في الطبع فقال **قالت** **والخروج** من البيت **اسية** بكسر
السين الملهة فقل ماض تزد يغفل الاسد في حياضه وفيه كالا القاصي
عياض المطابقة بين دخل وخز لفظية وبين فجد واسلمه مضمومة ويسمى ايقب
المقابلة وفيها ايضا الاستغفار فانها استغفرت له من الحاشية خلف واحد
من مدبر الجوارين فجاء الى غاية من الاجازة الاختصار وبنائه من البلاغة
والبيان اي اذا دخل تغافل وتساوم واذا خرج صال فلما استغفرت له
خلق مدبر التليين في الحاشية لانه من غير له المختصين احرب به اليك من تخلقه
بها والترانه لوصفها وعبرت عن جميع ذلك بكلمة واحدة وكلاهما احل من فتلاته اخر
حسنة التوكيم جالسا في اللفظ ومما يستلزم في الوزن وسهولة التما في اللفظ
ولا يشار **عائده** بفتح العين وكسر الهمزة اي عا لده عند في البيت من ماله اذا
فقد تمام كرمه وراة الزبير بن كاري اخره ولا يولم اليوم لعد اي لا يدخر
ما حصل عنده اليوم من اجل عده فكت بد لك من غاية جبره ويغفل ان يكون قولها
فجد على تقييد بالتوب عليها لجام الدم من حمة انه غلب الطبع لعنت عنده
مداعة قبل المرافعة ببيت وتوب الحشر وانه كان سبي الخلق يبطش بها ويغير
بها واد اخره على الناب كان امره اسد في الجراة والاقدم والمطابة
كالاسد لا يشار على تقدير من كالمصاحفي لو عرف انها مرمية او مرمية وفات
تم جاز لا يشار لحد ذلك ولا يتفقد حال امه ولا يسيب بل ان ذكرت له شيئا
من ذلك وتب عليها بالبطش لانه اضرب **قالت** **المرأة السادسة**
واسمها سمد تدم زوجه **روحي** **ان اكل** لف باللام المفتوحة والفاء

المرأة تارة يغفل الله من بيت كثر بغيره
السمية بالسين الملهة العثرة

المستدرك من الناس في اكثر الاكل من الطعام التحليل من صفة حتى لا يتقي منه
 بتاس من نمته وشربه وعنده انساى من رواته عمر بن عبد الله اكل
 اقتنت بالقاء في جميع واشتوب وحكي القاصي عياض انه روي ربه بالراء
 بكر لالام قال دوتى بمعنى لفت **وان شرب استنف** بالسين المجرى اي استنقى
 مكي الا ناول فقتل مريت استنف بالسين الملهة وسمى بمقتنا **وان اضطحم**
 ناعرا **النف** في شيا وحله في ناحية من البيت وانقبض عنها فنى كهيئة لذلك
 كما قلت **ولا يوج الكف** اي لا يدخل كفد داخل ثوبي **ليجمل البت** اي الحزن
 الذي عندى على عدم الحظوة منه فجمعت في ذمها له من اللوم والخل وسو
 العشرة مع اقله وقلة امره في الكفا مع كثر شهوته في الطعام والشرب
 وبذا اغاية الدم عند العرب فانها تدم بكثر الطعام والشراب
 وتتمدم بقلتها وتكثر الجاه لذل ذلك على صحة الذكر منة والعمولية
 وقول اي عبيد لاني قولها ولا يوج الكف انه كان في جسده عايب فكان لا
 يدخل في ثوبها ليلسده لك العيب لئلا يشق عليه فجمعت لك نقية ان
 قتيبة بانها قد دنت في صدر الكلام فكيف تدمر في اخر **واجاب**
 ابن الانباري بانه لا مانع ان يجمع المرأة بين مثاليته وجها ومناقبة لانه كن
 تقامدة ان لا يكتفى من صفات شياء فمنهن من وصفت زوجا بالجز في جميع
 ومنهن من دنت في جميع امول ومنهن من جمعت في كلام ملة من البدم المناسبة
 والمقابلة في قولها ان اكل وان شرب والا لزام فانها التزمته التام
 الفاد قافية سجعها الفاد في الترحيم وهو حسن التفسير والتسج والازدواج
 وهو من بابا كنايةات والاشارات وهو التفسير بالشيء باحد تراجمه وكل من كناية
 الحسية لانها عبرت بقولها التفت واكتفى به عن الاخر من عنها وقلة الاشغال
 بها **قلت المرأة السابعة** واسماها حمى بنت علقمة تدم زوجا **وحج عياض**
 بالعين المجرى والتحليل المنزوعتين منها الف وهو زعمه وحققا مأخوذ
 من التي تفرغ المجرى الذي هو الحية قال لعل في فسوف يلفون عياض ومن
 العناية بتفسيرها الف وهو كل شيء اظلم الشخص فوف مر اسه فكانه يعطى عليه
 من جملة فلا يمدى الى مستلها وانه كالظل المتكاثف الظلمة الذي لا اشراق
 فيه **او قلت عياض** بالهزة الذي لا يقرب ولا يلبس من الابل او من الحي بكسر
 الهاء اي الذي يعيبه مباضعة النساء والشك من عيسى بن يوسف بن الي
 اسحاق السبيعي الراوي وقال آكر ما في مؤنوز من الروجة العايلة
 كاصرح به ابو يعلى في رواية عن احمد بن حنبل عمة والنسائي من رواية حمز
 ابن عبد الله عياضيا بجمعة من غير شك **طبا** قاطبة فوجدة مفتوحة حنين
 قاله فقا فمدود وهو الاحق الذي لا يجبر الضربا والذي يبطون عليه
 امول او الثقل الصدة عنه الجماع يطعن مدود على صدر المرأة عند
 الجماع ويرفع سفلها فلا تستمنه وتخدمت امرأة امرء العقبى فقالت
 له ثقل الصدة خفيف الجرح ستر الامراة بطى الا فاذ **كل ما تفرقا**

المرأة السابعة

في الناس من **دأب معايبه** **دأب** اي موجود فيه قال القاصي عياض في هذا
 من لطيف الهمي والاشارة الغاية لانه انظر في حكمة هذه اللفظة كلام
 كثير **تجك** بيشين مجرة وجم يشد مفتوحة حنين وكان مكسورة اي عايبا
 بفتح في راسك **او قلت** بفاء ولا مسة مفتوحة حنين وكان مكسورة
 اي طعنك في جرح احلك فشفها والشف من الغرزة **او جمع** **كلا** من الشدة وال
لك وسمى رواية الزمير ان حدثته سبيلك ان ما رخصه فلانك والاحص
 كلا لك فوصفها قال القاصي عياض بالحق والتشامى في سوا العشرة
 وجم التقابيل بان يجبر عن ذنبا وطعام الاذي فاذا احدثته سبيلها
 واد انارخته شجها واد اعطينه كسر عضو من اعضاها او شق طيلة
 او جمع كلة لك من الضرب والجرح وكسرة العضو وموج الكلام وسمى هذا
 القول من البديع المطابقة والالتزام في قولها سجتك فلك جمع لك
 والتفسير بديع الهمي والاشارة بقولها تاكل داء له واد واد واد واد
 الهمي والاشارة لجملة اثبات بوجان العاقلها واعرب بلطائف
 اشارتها عن مكان كثيرة **فالت المرأة السابعة** وسمى ياسر بن اوس ابن
 عبد مدم زوجا **وحج المقتضى** منه **مست** **ارزب** وصفته بانه تاجم الجسد
 كنونة ويزال **ارزب** او كذا بد لك عن حسن ظفنه ولين جانيه **والزوج** منه **رج**
ارزب اي طيبا لمرت لظافنه واستماله الطبيب والزرب اي مفتوحة فزا
 ساكنة فتون مفتوحة فوجدة قال في القاموس طيبا او شجر طيبا **الرايحة**
 والمرعزان ويحتمل ان تكون كنت بد لك عن طيب الشاكلة بحيل معاشرته
 وقال القاصي عياض من هذا من التشبيه بعزاداة وفيه حسن المناسبة والمنا
 معقولها المستمسك **ارزب** والالتزام في قولها **ارزب** وزرب فانها التزمته
 المراد والوزن وزاد الزمير من بكاره والنسائي من رواية عفتة وانا اعلم
 والناس تغلب فوصفته مع جميل العشرة لها والاضمة عليها بالاشاعة وهذا
 كالحكاية صاحب تحفة النفوس ان صغصعة بن مروحان قال يوما لمعاوية كيف
 نفسك الى القفل وقد غلبك نصف انسان يريد امرأته فاخته بنت فوطنة
 فقال انهن يغلبن الكوام ويغلبن اللبام وقا عياض وقولها والناس
 تغلب فيه نوع من البديع لسمي التتميم لانها لو اقتضت على قولها وانا
 اغلبة لظن انه جبان ضيف فلما قالت والناس تغلب دل على ان غلبها اياه
 انما هو من كرم سجاياه فتمت هذه الكلمة للمبالغة في حسن او عانة **قلت**
التاسعة ولم تستمدح نفسها **وحج** **ارزب** **الارزب** بكسر الهمزة وهو
 العود الذي يدغم به البيت يعني ان البيت الذي يسكنه رزب العاد ليراة
 الصفيان واصحاب الجوارح فيفصدونه كالكائنات بيوت الاجواء ويجلونها
 ويصرفونها في الموضع المرتفعة ليفصد من الطائر ونون الطائر
 او يوجاز عن زيارته شرفه وعلاوة كرم **طول** **البحار** بكسر الباء نون بعد ما جيم
 قاله فذل لمللة قال في القاموس ككتاب حامل السيف اي طويل القامة

فقد انما اسم الفاعل من الفعل المتعدي كما يروى بالاجماع لا يخالفا في المنة ولا في الوجود
 الزاج ولا في غيرها واما جملة فليس بعد من كل الزاج في شئ **وعند**
 مستلزم من روي انه سكت من سكتة واحدة وخبرنا بها في الحاء المائلة وسكون
 القاف اي وسكتها او فقلنا بها والطير الى وسكتها بها في الحاء المائلة
 وسكون التختية بعد ما نزل اي ملاءمها وراى ابن السكيت قبا مضمومة
 الحاشا جالبة الوشاح فكنا نعلمنا بخلافها في الجا فتروا موقفة مضمومة فتروا
قبا بفتح القاف وانشد يدا الوحل اي ضامن البطن ومضمومة الحاشا
 بمعنى ضامن **وحالة** الوشاح بالهمزة والواو شاح بكسر الواو يدا
 وشاحها لصور بطنها والوشاح قال في القاموس بالهمزة والكسرة كوسان
 من لو لو وجوه منظر من انما لغينها مقطوف احد ما على الاخر او اديم
 عريض من صم بالجمجمة تشبه المرآة بين عاتقها وكشحتها وتسمى غري الوشاح
 ميقا وكنا بفتح العين المائلة وسكون الكاف وبالفاء المد التي وان لم تكن
 وتسمى طيات بطنها **وقعا** بفتح القاف وسكون العين المائلة وبالفاء المد التي
 ممتلئة الاقضا **ورعا** بفتح الواو وسكون الهمزة وبالفاء المد التي
ورعا من الدج بالهمزة وسكون الهمزة في شدة بياضها **ورعا**
 بالهمزة والهمزة المشددة من الزج وهو تقويس الحاجب طول في اطرافه
 وامتد الى ان يميل بالمراد الى الزاى اي كثيرة الكف يد من عظمه وقوامه
 بفتح القاف وسكون الواو وبالفاء المد الفصول في الانشاء رقة الارنبه
 مع كد في وسطه **وموقفة** بالوزن المشددة وبالفاء المد التي
 الاينق المجهدة معقبة بوزنه اي مغيبة بالعين الناعمة وكلها لا يفتح او مضاف
 حسان **جارية** بفتح الجيم والواو **جارية** بفتح الجيم والواو **جارية** بفتح الجيم والواو
 وانشد نيد المثلثة لا تغني **جده** بفتح الجيم والواو **جده** بفتح الجيم والواو
 لها لغة اي بل تكتف **لا تنق** بفتح النون وفتح الواو وكسرة القاف المشددة
 بعد ما مثله اي لا تخزع او لا تغني او لا تسرع بالحياة او لا تدس بالسر
ميرتنا بكسر الميم وسكون التختية بعد ما نزل اي زادت **تفقيضا** مضد
 وقسمها بالامانة **ولا غلا** بفتح الواو **تفقيضا** بفتح الفاء وسكون العين
 سبها تخنية ساكنة اي لا تنزل الكناسة والقائمة في البيت مفرقة كمثل الطائر
 بل مضاف للبيت مضمومة تنظيها والقائمة والقائمة واما بعد ما منه ومبطل
 لا تخزن في طعنا تخنية في زوايا البيت وقيل تر يد عفا فزجها وعدم
 فستقها وراى اليم من عدى صنف اي زرع مناصيف اي زرع في شبع وري ورم
 طها في الجيزم فاطها ان الجيزم لا تغزو ولا تغدي تقدم قدم او تنصب اخرى
 فلنجح الاخر بما لا يخال الى زرع فاما الى زرع على الهم معكول على
 العناب بحوس فتروا بفتح الواو الفوقية اي تنم وسرع والطرار بفتح
 الطاء المائلة اي الطباخون لا تغزو بالفاء الساكنة ثم الفوقية المضمومة
 لا تسكن ولا تنصف ولا تغدي بفتح الفوقية وانشد يدا المائلة اي لا يترك

المراد بالمراد
 الطبع والشيء ركب

ذلك ولا يتجاذر منه وتقدح بالقاف والحاء المائلة اخر اي تفرق وتنصب
 اي تفرق قدرا اخرى على النار والهم بالهمزة والواو في المدينة
 ومعكوس اي مردود والعقاة بضم العين المائلة وتخفيف القاف الساكنة
 وبحوس اي تفرق عليهم **قالت** ام ترزح **خرج** بفتح الخاء **ابوز** بفتح
 عندي **والاوطاب** بفتح الواو **المهمزة** وسكون الواو وفتح الطاء المائلة وبعد
 الا بعد مولى زقاق اللز والحداد وطب على وزن فطر لحنه على انقاله كونه
 صبح العين بفتح الواو المعروف وطاب في الكثرة واد وطب في القلة والواو
 الحال اي خرج والحال ان زقاق اللبن **نخض** بالحاء والصاد المجهذين
 مينا المنقول ليؤخذ من اللبن ويجعل انما ارادت ان خرجت كان
 عذرة وعندهم الحية الكثير من اللبن الغريب بفتح السين بفتح السين
 ويفضل عندهم حتى يحمضوه ويستخرجوا زبد ويجعل انما ارادت ان الوقت
 الذي خرج فيه كان من الحصب والوسج وكان خروجه اما لسفر او غير فلم
 تدر ما يحدث لنا بسببه خروجه **فلقي امرأته** بفتح الهمزة **لما** بفتح
 الكاف **لما** بفتح الكاف **لما** بفتح الكاف **لما** بفتح الكاف **لما** بفتح الكاف
 ذات كفل عظيم فاد استلقت على ظهرها اذ نزع كفلها بها من الامم من جني
 يصير تخفيها في جحر فيها الرمانات وجل بعضهم الرمانات على الهندس بجحا
 بان الحاد لم يجز بلعب لصيتا وراهم الرمانات تحت اقدامها ثم قال
 واطله مدراج من كلام بعض الرواة او مراد على كسل التفسير الذي ظنه هو
 فادراج في الجحر ورجح القاضي عياض ونقبت بان الاتصال عدم الازراج
فطلعتي **وتكلمتا** بفتح التاء اي من جبانة والدهما اذ كانوا يرعون ان يكون
 اولادهم من النساء المجهلات في الخلق والخلق وفي رواية الحارث بن ابي
 اسامة فاجتبه فطلعتي **فكلمتا** بفتح الكاف **بجاء** بفتح الجيم **رجلا** بفتح
 بفتح السين المائلة وكسرة الواو وانشد يدا التختية اي خبار **اركب** بفتح
 بالسين المجرى اي يفسر في سير محض فيه لا تنزروا **واحدة** بفتح الواو
 بفتح الحاء المجرى والطاء المائلة المكسرة والتختية المشددة بفتح السين
 مجذون والخط موضع بنواحي البحر من خطب فيه الرواح **واراح** بفتح الواو
 آخر الحاء المائلة من الاراحة وتسمى الاثيان الى موضع البيت بعد الزوال **على** بفتح
 التختية **ونجا** بفتح النون والسين واحد الانعام واكثر ما يقع على الاكل **ترقا**
 بفتح المثلثة وكسرة الواو وانشد يدا التختية اي كسرة الواو كسرة الواو
 وقول التنقيح كغيره وحقه ان يقول ثرية ولكن وجهه ان كل ما ليس بحقيقته
 السانث يكون كنه وجهان في اظهر علامته السانث في الفعل واسم القابل
 والصفة او تر كما تنقبة في المصاحح بان هذا الما هو بالسنث الى ظاهر
 غير الحقيقته السانث واما بالسنث الى صميم فالسانث فظعا الى
 الصنوع والناول والافضل فذلك التشرط لم او طالع بمنته وتعليق

نقد بر تسليم ذلك فلا يمتشي في سدة المحل فقه قال العز ان النعم مذكرة لا مؤنثة
 يكونون سدة انهم وادروا **اعطاني من كل راحة** من كل شيء ياتيه من اصناف
 الاثوار التي تاتي وقت الرواح **وجاءني اثنين** ولم يفتقر على العز من ذلك
 بل شام وضمعة احسانا اليها **وقال كل كيا اتم زرع وميرى انما لم**
 اي صليهم وادوي عليهم بالميرة وسمى الطعام **قال له فلو جمعت كل شيء اعطانيه**
كما بلغ اصغرا بية الجي زرع والطير الى فلو جمعت كل شيء اصبت منه بخلته في اصغر
 وعاش اوعيه الجي زرع ما ملاءه والظالم انه للبا لقة والافا لانا او الوما
 لا يستع ما ذكرته انه اعطاهما من اصناف النعم **والجاءني**
 وحسن سدة الثاني بالسود في دانه والقرن وكما الشجاعة والفضل
 والجود يكونه اباح لهما ان تاكل ما شات من ماله وتمدي ما شات لا تاكل ما شات
 في اكرامها ومع ذلك لم يرفع عنده مقامه في زرع وان كثيره دون قليل الجي
 زرع مع اساة الجي زرع لهما اخيرا في تظليها وكن حيا له فتمن انهما ازارا
 لانه اول ازردهما فتمسكت بحبته في قلبها كما قيل **ما الجبال القبيح الا اول**
والثاني ازردهما لولا انهما ازردهما لولا انهما ازردهما لولا انهما ازردهما
 بخلها اليها والحب ليس الا ساة قال القاصي عياض في كلام امر زرع من
 العفاضة والبلاغة كالا يزد عليه فانه مع كثره فضوله وقلة فقره فتمن انهما ازردهما
 واضمح السات يبر العثمان فذ قد تزن الفاظه فقدر مقاربه وفزوت فزوا عسان
 وشيدت مبانينه وحملت لبعضه في البلاغة من صفا وادعته من البذع به عسا
 واذ المحن كلام الفاسقة صاحبة الغاوة الجواد القبيح الا فاني بالبلاغة جامعة
 فلا تاتي اسلم من كلامها ولا ام طيب من نظامها ولا اطهر من سجدها ولا اعز من
 طبعها وكما فتمن ما سقرعة في قلوب واحد ومحدودة على مثال واحد واذ اعتبر
 كلام الاول وجدته مع صدق وصقا له وجوه فمجد جميع من حسن الكلام انواعا وكنت
 عن محيا البلاغة لتسا على كل من حسان الاسجاع متفقات الطباع عزيزات الابداع
قال غايبته رضي الله عنها بالسدة الاول **قال رسول الله صلى الله**
عليه وسلم كنت لك كالجوز من لاهم زرع اي انا لك فكان مزايده كقول له تعالى
 كنتم خير امة اخرجت للناس ومنه اصبته لان كان لا يذ له على الانقطاع ولا على
 الدوام فليس في سدة الكلام ما يقتضي انقطاع هذه الصفة فلا حاجة الى دقوي
 مزايده كان وان المتي انا لك وزاده في رواية الا يثبت من عدي في الالفه
 والوفلا في الفرقه والجلال زاد الزبير الا انه طلقها وانا لا اطلقك
 فاستثنى الحالة الكروية وسمى ما وقع من تظليين اي زرع تظليها لسا وطمانيه
 لقلبها وادفعا لاهام موزم التثنيه بجملة اخر ال الجي زرع اذ لم يكن فيه ما قد
 التثنيه سوى ذلك وقد اجابت بي عن ذلك جوابا مثلها في فضلها وعلما
 قلنا كاعند النكاسي والطبراني يارسول الله بل انت خير من اي زرع وادوي
 رواية الزبير بن جابر انه قال لا خير لي من اي زرع لاهم زرع **قال ابو عبد الله**
 البخاري **قال سجين** بن الحنظل المدني الصدوق وليس له في البخاري ولا في غيره

في الوصف
 سدة الجي
 قال ابو عبد الله

الامد

من سدة الجي
 7
 من سدة الجي

الاستاذ الموضع ومثله الغشائي وقال انكر ما في الله في بعض النسخ وقال لئول اي ابن اهل
 النجوم كي من سدة بن سلة **عن هشام بن عروة** يعني بالاسناد ولا يذ قال هشام
ولا تفتش بعض العوفية وغيره العين المائلة والفتش يد التيز الا في مبنينا **فتشيتا**
 وحفظها في العز فتمسكت بالعين المعجبة بدل المائلة قال ابو من العز من هذا الحال
 لا ملاء ما خيانه بل سمي ملازمة للفتحة فيما سمي فيه وقيل كناية عن عفة فزجرت
 والمراد انها لا تملأ البيت وتجا باطفا لهما من الزنا **قال ابو عبد الله**
 البخاري ايضا **قال سجين** بالميم **ومد** الجي من الرواية بالميم بالزك
 و هو موافق لقول اي عبيد الله في اروي حتى لا احب الشرب قال الاما
 العز ولا آفة ولا امره بحفظها بالميم ومدا اي صمخ ان الذي وقع
 في اصل رواية البخاري بالعين ومدا الحديث فذكره في جزء آثاره من الجي و
 شيخ المولد وثابت بن قاسم والرواية من بخاري ابو عبيد القاسم بن سلام في غريب
 الحديث وابو محمد قتيبة وابن الاثير والحاقي الكادي وابو القاسم عبد الجليم
 ابو حيان المصري ثم الزحبي في الفاي ثم القاصي عياض وهو اجدها وادها
 ذكره الحافظ ابو الفضل ابن حجر رحمه الله واخرجه مسلم في الفضائل والسنن
 واخرجه الترمذي في المشاهير **قال هشام بن عبد الله** بن محمد السدي كان
حشا مشام هو ابن يوسف الصنعاني قال **أخبرني** في بعض روايات ابن زرارة
عن الزهري محمد بن مسلم **عن عروة بن الزبير** عن علي بن عاصم عن
 الله تعالى عنها انها **قال له كان** الحسن الجبل المعروف من السود ان
 يلعبون بجراهم جمع حربة في المسجد للندم بسبب اجل الجهاد ففتقر في
الله صلى الله عليه وسلم وانا انظر الى لعبهم فتمن ان الله انظر اليه حتى كنت
انا انصرف فافقدت بعض لدا المائلة وكسر فذكر الجارية الحديثة السن
 اي الغريبة العتيدة بالصغر وقد كانت يومئذ بنت خمس عشرة او ازيد فسمع
الامور ومدا الحديث قد سبق في كتاب العبيد وغيره وفيه ما ترجم له من حسن
 المعاصرة مع الاصل وكرم لا يفلح **قال** **مؤ عظة**
 الرجل ابنة لجالد وادها اي لا يفلح **قال هشام بن عبد الله** بن ايمان الحكيم
 ابن نافع قال **أخبرنا** سجين بن الجهم عن الزهري محمد بن مسلم بن زهارة
 انه قال **أخبرني** بلانرا ادعيت الله بغير العين ابن عبد الله بن ابي ثور
 بالهنة عن ابن عباس رضي الله عنهما **أخبرني** قال لم ازل اخرج بختان
اسا لخم من الخطاب رضي الله عنه عن الموابين من ازار واج النبي
صلى الله عليه وسلم **الذين قاله الله تعالى في حقه ان تنزل**
 الى الله فقد صنعت قلوبكم اي فسد جودكم ما يوجب التوبة حتى حج وجمع
 ملازم جعنا وكنا ببعين الطريق وعدل عن الطريق المتلوكة للحاج الى الامراك
 حاجته وفي مسلم انه مر الطريق ان وعدت معه باذ ان فيها ما وفتر ثم جا
 فتمسكت على يده منها ففرضا فقلت يا امير المؤمنين من المرانان من ازار واج
 النبي صلى الله عليه وسلم اللذان قال الله تعالى فيهما ان تنزل الى الله فقد صنعت

مقدم

مطلوب
 اما الذين الغواي من حديثهم
 زرع ومدا
 11

ان لا تدخل علينا شهر او انا اصبحت من تسعة وعشرين ليلة اشد ما عدنا
 فقال صلى الله عليه وسلم الشهر تسعة وعشرون ورك زاد ابو ذر عن المكشتمى ليلة
 فكان بالغا ولا يذو وكان ذلك الشهر تسعة وعشرين ليلة قال في الفقه
 ومن اللطائف ان في الحكمة في الشهر مع ان متروعية الهجرة ثلاثة ايام ان
 عدد من كانت تسعة فاذ اضرحت في ثلاثة كانت تسعة وعشرين واليومان للارادة
 تكونها كانت امة فتقصت عن الحار والبارد في تسعة ثم انزل الله اية
 التحريم بفنح الحار المجرود فتدبر التحريم مضمومة في الفروع اي في قوله تعالى
 يا ايها النبي قل لا يؤمنون الا بالذي انزل من عند ربكم ان كنتم تترون الحيافة والدينار من منتهى الى احدها
 فيه اي اذ له امر او من لتساير في التحريم فاحتره صلى الله عليه وسلم
 ثم جبر كساده كل من فقلن مثل ما قال الله تعالى تسعة وعشرين امة فمن احقر الله
 ورسوله وهذا الحديث سبق في سورة النحر ثم مختصر اذ في كتاب المظالم
 في باب العشرة والعلمية المسترفة مطولا ومختصرا في العلم باب
صوم المرأة نهارا من زوجها وهو ما قلنا في الفقه على الحال ان يسطو
 ويقل احد ثمانية من ثمانية المروزي قال لا حصة تشاركه في المباحات
 المروزي قال احدها ميمون بن ابي اسحق عن تمام بن ميمون بكسر الحاء
 عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تصوم
 المرأة نفلا ولا تجلها اي زوجها نهارا حاضرا الا باذنه ولا في قوله
 لا تقوم جز ميمون الا لا تشا مثل قوله تعالى والوالدان ان يرضوا ولا مان
 فيكون اي عن الصوم وان كان يلفظ الخروج فيستفاد استنساخا لاسفاه
 عدم الجرم وانه لهم ان لا تامة وانما هي ما ذنية والخبر ما لا يثبت
 وفي رواية اخرى ان في الفقه لا تقوم بربا دون التاكيد
 الطبراني من حديث ابن عباس عن عمر بن الخطاب في انشائه ومن حق قوله وجدة ان لا تقوم
 فطوعا الا باذنه فان فعلت لم يقبل منها وسد ابوابها على تحريم الصوم المذكور
 عليها وهو قول الجمهور قال في الفقه في المجموع وقال في المحابا يمكن والصحيح
 الا في قوله ما يغير اذ نهى واثبت وامر فنبه الى ان الله قال في الفقه في
 قال في المجموع ومنعني المذنب عدم الثواب ويؤكد التحريم بتوث الخبر
 بلفظ النبي ورواه بلفظ الخبر لا يمنع ذلك بل هو ابلغ لانه يدور على تكملة
 الامر فيه فيكون ناكلا فيجوز على التحريم
 وسبب عدم التحريم ان للزوج حق الاستمتاع بها في كل وقت وحين واجب
 على الزوج فلا نفقة بالمطعم ولا بوجوب اجب على الزوج في النفقة بقوله
 ويعلمها ما سدد نفقته في امره المنقوع لانه اذا كان زوجها ميسرا فلا نفقة
 ومنى صيانة فله ان يسكنها وهو بها من غير كراهة قلنا في الفقه في بعض
 المالكة ما لحد ثلثه منهم في ان من افترق مسام لمطعم عامدا ان عليه
 الفضا لانه لو كان للرجل ان يعسله عليها صومها يجاز ما احتاج الى اذنه
 ولو كان منها كان اذنه لا معنى له لانه **باب**

مطلب
 حكمة كون الشهر الذي لا
 صلى الله عليه وسلم فيه تسعة
 وعشرين يوما

راجع ذكر عن التسليم لا تقوم المرأة

الزوج

بالتقريب

بالتقريب اذا كانت المرأة مهاجرا فرائس زوجها بغير سبب حرم عليها ما
 قال **حده** نهارا ولا في ذم حديثه بالافراد محمد بن ابي اسحق عن ابي اسحق
 المته من المروزي بينه ان قال **حده** نهارا ابن ابي غدي بفتح العين كسر الدال
 المثلثين ولست يدبر التحريم محمد بن شعيب بن الحجاج عن سليمان بن مهران الا بغير
 عن ابي قازم سلمان الا بغير مولى عنده الا بغيره عن ابي هريرة رضي
 الله عنه انه قال انه ادعى الرجل امراته اذا التبت امة لان يحامها
 الى فراشه فان ان جنى اي فاستغفرت من المجراد في بدو الخلق فبانت عفتا
 عليها **لغتها** الملايكة حتى يقبض ظاهرا من اخفها من اللعن باذنه او في ذلك
 منها لئلا لغزله حتى يقبض كاسوة بدو الخلق مع زيارته كمن في سكر من رواه
 من يدين كتمان عن ابي قازم والذي يقتضي بدو ما من رجل يدع امراته الى فراشها
 فتأتي عليه الا كان الذي في السما خطا غلظت حتى يرضى عنها زوجها واما
 يتناول الليل والنهار او اذ في التقدير من رحمة الله او غضبه وقرب نزولها
 على الخلق حتى التما بالذكور فيه دليل على ان سخط الزوج يوجب سخط الرب
 ورضاه يوجب رضاه وبالنسبة ما في بدو الخلق من قوله فان عفتا فاعلمها
 بغيره ونوع اللعن لانها لا يتحقق ثبوت عقبتها فاما اذا لم يعفها فلا وبه قال
حده ثمانية من ثمانية بن البراء التماسي بالمتن قال **حده** ثمانية من الحجاج
 عن قتادة بن دقانة عن ابن ابي ابي عن ابي هريرة رضي الله عنه
 عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم **انما** اذا كانت المرأة مهاجرا
 اي مهاجرا كالمراة في الفقه واية تسلم فرائس زوجها بغيره بغيره فاما
لغتها الملايكة الحفظ او غيرهم من الموكنين بذلك حتى ترجع عن تحريمه
 التي امر الله بها زوجها قال في سورة يوسف والعكس التي امر الله بها
 زوجها فقلنا اي حايض ولا يستباحها حتى يطهر **وسمى** الخطا في غريب
 الحديث فيما نقله عنه صاحب تحفة المروس لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاتحة
 بالعين المجرود والصاد والمهمل الحايض التي لا تغلظ زوجها انها حايض والقوة
 تكسر الواو التي لا تكون حايضا فتكذب على زوجها وتقول انها حايض هكذا
باب بالتقريب **لا تاذن المرأة** ان تصوم
 النون ولا يذو لانه ان المرأة بالجرم على التي كسر لست كمن في بيته زوجها
 لا حده الا باذنه وبه قال **حده** ثمانية بن النافع قال **حده** ثمانية
 هو ابن ابي حمزة دينار الحمصي قال **حده** ثمانية بن النافع قال **حده** ثمانية
 عن الاعرج عبد الرحمن بن ميمون عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله
 ولا يذو من النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يجزى المرأة ان تصوم اي نفلا
 او واجبا على المرأة اي زوجها شامدا الا باذنه لان خفيه في الاستمتاع
 بها في كل وقت فلو كان مريضا جيت لا يستطع الجماع او سكا فجاز له ان لا يجزى
 لها ان تاذن لاحد رجل او امرأة ان يدخل في بيته الا باذنه فلو علمت رجلا كان

كذا انما هو صواب الفصل فانه النهاية
 فيه الحفظ والمصلحة والمصلحة التي لا
 كذا هو ما يكون في حالة ان حايض
 ونسبته في الفقه في بعض
 الفقه في امره انتهى

يسكون القادر العبد
في البرية

الذي قال المقلد ما احرم احمد وابو داود والخرائط في بكاره الاخلاق والدين منارة
في عز ايشية مقلد لا كالم من رواية التي قد عرفت من يد من حكم من معاوية من ايشية
رقعه الى النبي صلى الله عليه وسلم **لا تخرجوا من البيوت الا في**
البينة وحديث السن **الاول** المروي في الباب لسابق المذكور فيه
تجوز مقلد الله عليه وسلم في شهادته في غير بيوت **احمد** من حديث معاوية بن حشيشة
عنه او العظمى رواية الى داود عن حكيم بن معاوية الغنصري عن ابيه قال قلت
لما رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجة احدنا عليه قال ان تظلمها ادا ظممت وتكسوها
اذا اكتمت ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تجتر الا في البينة قال ابو
داود ولا تقبح اي تقول في حق الله اني وعبر المولى في ذكر النبي صلى الله عليه وسلم
اشارة الى الاحتياط بربته بالنسبة لغيره من الصلابة للاحتجاج بذلك
واللعمري في رواية العيني منها كلام اخر بفتح عمة لظوله والذى تفرع منها من معنى
الحديث المعلق مع الاستشهاد له بلفظ الى داود هو الظاهر فليتأمل مع ما
ابواه الغنصري في شرحه من قبله في النسخة المذكورة منها من نصرة الحكماء في رواية
المؤلف والمبين **والحاصل** ان الجوز ان يجوز ان يكون في البيوت
وغيره وان الحكم المذكور في حديث معاوية المعلق منها غير مطلق بل يجوز ان
يكون في غير البيوت كما فعله صلى الله عليه وسلم وقول المقلد ان الجوز ان في غير
البيوت في غير البيوت انما هو معنى في البيوت المقلوبان ليس على اطلاقه
بل يختلف باختلاف الاحوال على ان المقلد ان الجوز ان في غير البيوت اشق
من ذلك الحديث المعلق بلفظ الجوزي وبه قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
عن ابن جبر عن عبد العزيز قال المولى **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
احمد **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
الاولى في رواية **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
وتروا في رواية **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
الامد الحثيث **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
احمد **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
ان النبي صلى الله عليه وسلم **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
بذل الله شرا قال في الفقه في ذلك الرواية اي بلفظ كعب بن عتبة وشاهد
لشعره ان اللاتي افسمن ان لا يدخل عليهن من وقت منتهى ما دفع من سبب القسمة
لا جميع القسمة لكن انفق انه في تلك الحالة انفق رجة لا في حديث النبي صلى الله عليه وسلم
في اول الصيام واشهر شعبي في المشرك ذلك المشركه قال داود بن داود ان سبب
القسمة قسمة مارية قال ما تفتنوا خنقا من بعض القسوة دون بعض بخلاف
فقد العسل فان اشترى منها الا صاحبة العسل وان كانت احد من يدات
من ذلك وكذا في قسمة طلبة النفقة فان اشترى منها احد من يدات النفقة
وعشرون يوما من حلفه صلى الله عليه وسلم **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
احمد **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي

قال

قال ان الشهر يكون **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
الذي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
ابو عاصم النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
الرحمن ابن عبيد الكوفي الثقة **قال** **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
وقال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
ابو الصفي **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
صلى الله عليه وسلم **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
وقال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
معه من انه انما عرفه من عمر ويحفل انه كان يبرها على سبيل الاجال ثم عرفها من عمر
على سبيل التفصيل لما سأل عن المنظرين **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
احمد **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
الرحمن بن سليمان عن ابي يعقوب بن عيسى عن ابي الابرار **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
ثم سلم فلم يجبه **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
قد دخل شفاط القاع ولا في غير فناء اه بل لا بد من **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
احمد **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
وقال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
في اهل العزقة ومما كان على اسكندرية الباب وهذا الاذن فناء اه بل لا بد من
وباح **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
من ان لا ادخل عليهن **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
يوما من يوم حلفه **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
دفع منها ما تفتنوا ذلك كما لا يشك في ذلك في رواية **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
وامرؤ من في المصالح اي في الشك والاضراب من ان اضرب من على القسوة
وايم قوله في المصالح انه لا يجوز ما في الكلام وهو صحيح فيها اذا اراد
على ثلاثة ايام ويجوز في الثلاثة كما قال في الروضة للحديث الصحيح لا يحل
لمسلم ان يجز اخاه فوق ثلاثة ايام فان رجعي بالجر صلاح بين العاقر كوا المهر
فلا يحرم وعليه يحل بجره صلى الله عليه وسلم كعب بن مالك وصاحبه وانهما في العجالة
عن لا يهمن ذلك اما جاز من بجر السلف بعضهم بعضهم **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
ما **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
اي **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
يحصل معه الشهور الثام ولا في ذلك في رواية **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
وبه قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
عن **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي
يعني الراي والعين المقلدة بينهما ثم ساكتا لا يشك في المطالبين النبي
صلى الله عليه وسلم **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي قال **احمد** **ابو عاصم** النخعيان البجلي

افترى عليه بالاداء من وقت في الجوز
وليس فيه اغترابا بالفتن المحرم
في رواية غير المتشابهة

نماز

وَحَدَّثَنِي

۷۵

قال سعد بن عبيدة الحنظلي الساعدي يوم ائتمرت جلائع امرأتي
لضربني بالتيغ غير مصحح بعم الميت ولكون العناد المنة واخبر الفاء وكنت

وفاش الى او اخر خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ولا يجزى عن بنت عذرا **فانها تقتل**
بأن من العكن لسنها **وتدبر بمان** لان اعكافها تنفطت بعضها على بعض
وسمى في طبها اربع طرايق وتبلغ اطرافها الى خامة رها في كل جانب اربع فاذ
ادبرت كانت اطراف هذه العكن الاربع عند منقطع جنبها ثمانية وقال بمان
وكان الاصل ثمانية لان واحد الاطراف مد كونه لم يقل ثمانية اطراف
اولا لان كلا من الاطراف عكته تسمى للبر باسم الكلفا ثمانية الاضراس
واما رواية من روى ان اقبلت قبلت ثمنى ليست وان ادبرت قبلت ثمنى بان
مكانه يعني ثديها ورجليها وطرفي ذلك منها مقبلة وبرد فيها مدبر واما
نقص او اذ برت لان الثديين يجعنان ح وزاد ابن الكلبي بعد قوله وتدر
بمان بشفر كالخزان ان فعدت ثلثت وان تكامت تغتت وبين رجليها
مثل الانا المكثور وزاد المدبر من طرفي ثديين مرقعا من عروق مرسلا
استعملت كشيء واغلاها عصب **فقاد النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخل**
منه اعلى ولا يجزى عن الكشمدي علي بن مرون وزاد ابو يعلى في رواية من طرفي
بونس عن الزمري في اجرة واخرجه فكان بالبيت ايدخل كل يوم جمعة ليستطهر
منه حجا النساء من يقطن لخاصتهن والحديث بس في باب غير في الطائفة من الغا
باب **نظر المرأة الى الجفون والجفون من الاجانب**
من غير ربيبة اي ثمة وبن قال احمد ثا **احكام بن ابراهيم الحنظلي**
ابن الزمري المزوري سكن بفسطاط وروى في رواية عن عيسى بن يونس بن ابي
اسحاق السبيعي عن **الاقرع** عبد الرحمن بن عمرو عن **الزماري**
محمد بن مسلم بن شهاب عن **ابن ابي** بن الزبير بن العوام عن عاتبة بنت
الله عن **الاقا** **لن** **ابن النبي صلى الله عليه وسلم** **ليست في ثوبه**
فيه اشكال ثمانية كان بعد ثوبه الجلباب واما **النظر الى الحشوة** **للعقون**
اي جحر الهم ودرهم **في الحشوة** **النبي صلى الله عليه وسلم** **ان انا الذي ولا يجزى**
الكشمدي **في اسام** اي امل واستدل به على جواز رؤية المرأة الى ارجلي
دون العكس ويدل له استنزال العمل على جواز رؤية النساء الى المساجد
والاشواق والاشعار منتقبات للابواب والرجال ولم يمتد الى الرجال
لان تنقيب الالباب اسم النساء في اختلاف الحكم بين الفقهاء وهذا
اخر الغزالي للجواز فقال له لست تقول ان وجه الرجل في حشوة ثوبه
المرأة في حشوة ثوبه النظر عند حشوة الثمنه فقط وان لم يكن ثمنه فلا اثم
تولد الرجال على ممر الزمان مكشوف في الوجه والنساء يجوز من تنقبات
فلا استواء الامر الرجال بالتنقيب ومنع من الخروج انتهى وقال لا يؤخذ
نظر الوجه والكفين عند اشارة الثمنه من المرأة الى الرجل فكيف جاز وان
كان مكشوف ثوبا لقوله تعالى في الثانية ولا يبدن زينةهن الا ما ظهر منها وهو
مكشوف الوجه والكفين وقيل بآي الاولى وهذا كما في الروضة من اكثر الاصحاح
والذي صححه في المنهاج التحريم وعليه الفتوى واما نظر عاتبة الى الحشوة

وهم يلعبون فلليس فيه انها نظرت الى وجوههم وابدانهم واما نظرت الى لبعم
وحر الهم ولا يلزم منه تعدد النظر الى البدن وان وقع بلا قصد صرفته في المال
مع ادراكه كان مع امر الفتنة او ان عاتبة كانت صغيرة دون البلوغ
ويدل له قولها **فقد بر** **وايضا** **اللعنة** **اللعنة** **فانظر** **واو تدبر** **و**
فقر الجارية الحديثة السن **العينة** **بالعنة** **الحديثة** **على الله**
ومحارب النبي صلى الله عليه وسلم لما على ذلك لكن مورض بان في بعض طرفه
ان ذلك بعد فذوم وفد الحشوة وان قد وهم كان سنة سبع وثمانية
يوسيد سنة عشرة فكانت بالثمنه ثم اخبر المانعون بحديثهم سنة المشهور
حيث قال عليه الصلاة والسلام **العينة** **ان ايتا** **ولو حديثا** **خرج** **احجاب**
السنن **من رواية الزمري** **عن ثمان** **مولى ام سلمة** **عنها** **واستبان** **فوي قال**
في الغزو **اكثر ما علل به** **انفراد الزمري** **بالرواية** **عن ثمان** **والسنة** **سنة**
قادة **فان من يبره** **الزمري** **بصفة** **بانه** **كانت** **سنة** **لم** **يجز** **احدا** **لا ترد**
روايته **باب** **زوج النساء** **الحجرات** **قال**
في القاموس **الحاجة** **مرونة** **والجمع** **حاج** **وحاجات** **ويخرج** **وحجرات** **في**
او **ولان** **او** **كان** **هم** **جميع** **الحاجة** **نراه** **الزمري** **فقال** **لو** **كان** **الاصح** **بيكر** **و**
انك **الحجرات** **من** **النساء** **والا** **فهو** **كثير** **في** **كلام** **القرب** **ويستدرك**
باب **نظر المرأة** **الى** **الجفون** **من** **الاجانب** **قال**
في **نقولا** **الداودي** **في** **نقد** **الجمع** **نظر** **لان** **جمع** **الحاجة** **حاجات** **وجمع** **الجمع** **حاج**
والا **في** **الجواب** **لا** **يجزى** **ما** **فيه** **وبه** **قال** **احمد** **ثنا** **ولا** **يجزى** **حدثن** **بلا** **مرا**
فوق **بن** **ابن** **الحضر** **بالقار** **الواو** **والمنقوشين** **بها** **مرا** **سأله** **وفد**
مير **المعز** **اذ** **ابا** **يحيى** **غفر** **مير** **سأله** **مرا** **الا** **كثير** **في** **الكوفي** **قال**
حدثنا **علي بن** **سهر** **بالسنن** **الكلبي** **الحضر** **الكلبي** **الحافظ** **عن** **مسلم** **عن** **ابنه**
عروة **بن** **الزبير** **عن** **عائشة** **رضي** **الله** **عنها** **انها** **سألت** **عن** **خرجت**
سورة **بن** **زمنة** **أم** **الموسير** **رضي** **الله** **عنها** **بعدها** **الحجاب** **للا** **للزاد**
في **نفسه** **لا** **خبر** **وكانت** **امرأة** **عجينة** **لا** **تخفي** **على** **من** **يرى** **ها** **فرا** **أما** **عمر** **بن** **الخطا**
فقرها **فقال** **انك** **والله** **يا** **سودة** **ما** **تخفين** **علينا** **مرا** **على** **ان**
امهات **الموسير** **لا** **يبدن** **اشخاصهن** **اصلا** **ولو** **كن** **مستترات** **فان** **لنا** **عائشة**
زوجت **سورة** **الى** **النبي** **صلى** **الله** **عليه** **ولم** **تدكر** **ذلك** **له** **الذي**
قال **له** **عمر** **والموسير** **يخبرني** **بني** **عيسى** **وان** **يبدن** **لنا** **بقوم** **العير** **وشكوك**
الرا **بعد** **سألت** **عظيم** **عليه** **لم** **واللام** **للسا** **كثير** **فانزل** **جميع** **الامرأة**
سبينا **المقولة** **ولا** **يجزى** **فانزل** **الله** **عليه** **الوحي** **فدفع** **عنه** **ما** **كان** **فيه**
من **المشاة** **ليست** **نزل** **الوحي** **واما** **يوسف** **لقد** **ادرك** **الله** **لكن** **امهات** **الذين**
ان **تخرج** **لن** **يخرجن** **اي** **للزاد** **فانزل** **الله** **عليه** **فدفع** **لها** **الحج** **وفد**
تمسك **بها** **القاضي** **عائشة** **فانزل** **الحج** **بما** **اختصص** **في** **والموسير** **عليه**
بلا **خلاف** **في** **الوجه** **والكفين** **فلا** **يجوز** **لان** **كشف** **لان** **في** **شهاد** **ولا** **عبر** **بها**

الحديث لا يكون الا عن ميمون ويحتمل ان يكون خلفه او تركه التاكيد المستفاد من قوله
 لا طوفن منزلة الميمون وهذا الاخير قاله ابن حجر **وكان** قول ان شاء الله
ارجى حاجة وتعد الحديث بوزن الجهاد **يا** بالتثنية
لا يطرُق الرجل الغائب **استله** **التيلا** تأكيد لان الطروق لا يكون الا لتيلا
 ثم قيل انه يقال ايضا في النهار **اد اظال الغيب** فيقيد في الحكم المذكور
بحاجة ان يحولهم بفتح الحاء وكسر الهمزة المشددة اي لا يطرُقون نحوئنه ايام
 اي يبينهم الى الحياة فنصبت الحاجة على التثنية وان مقتدرية **او بليغ**
يطلب **عشر** بالثنية بعد العن اي لا يتم قال المستفاد في الصواب
 يجوز من ذم لا يترتب لزوم فيها قال في الفهم بل وروى في الصحيح الميمون فيها في صحيح
 مسلم وغيره ونور حجة ظاهره ان قاله لم يبين حجة الا من جهة المروية وهو وان
 كان قويا في الحجة لكن يبيح الوجه في الغيبة ويحتمل ان يكون المراد بالامتل
 اهم من الرواية فيتمثل الا لا دسلا نفسا بالميمون فليسا به قال **حدثنا اوم**
 ابن ابي ايمن قال **حدثنا شعب** بن الحجاج قال **حدثنا عمار بن دينار**
 بكسر الدال المثلثة وتخفيف المثلثة المشددة وهي قاضي الكوفة قال **سروفت**
جابر بن عبد الله الا نصارى روى عنه **قال كان النبي صلى الله عليه**
وسلم يكره الغيبة في الرجل اقبله طروفا يعني الطائفة ايتاها في الليل من سفر
 او حين على غفلة وفي حديث اخر عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يطرُق
 اسله لئلا كان ياتهم عند ردة او غيبة والعللة في ذلك انه ربما يجد اسله
 على غير اهبة التنظيم والتزيين المطلوب من المرأة فيكون ذلك سببا
 للتقوية بينهما او يجد ما على غير اهبة مرسنة واسترطوبها بالشوم وبه قال
حدثنا محمد بن مقاتل المروزي قال **حدثنا عبد الله بن المبارك** المروزي قال
حدثنا عاصم بن سليمان الاحول الميموني عن **المشعم** عاصم بن سراجي
 انه سمع جابر بن عبد الله الانصاري روى عنه **قال قال رسول الله**
صلى الله عليه وسلم اذا اظال احدكم كبرا فغيبه عن اسله في سفر او غيب
ولا يطرُق اسله لئلا يسي او لئلا تاكله والتقنية بطول الغيبة تعيد
 عدم الفتوى في قصر ما كمن خرج يخرج لحاجة مثلا نهارا او رجع لئلا اد لايضا في
 فيه ساق طربها اذ هو مسقط وتوع الكرم فياد كروا ليا وفي رواية وكيع
 عن سفيان الثوري عن حمار بن جابر قال **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم**
ان يطرُق الرجل اسله لئلا يحولهم او يطلبه مستراهم رواه مسلم لكن اختلف
 في هذه الرواية فبعضهم يدرجه ومنهم من يقتصر البخاري على الفذر المنقول على رغبة
 وساق الباقي في الرحمة وقد اخرج به ابيه الزيادة المشاي من رواية
 ابي نعيم عن شعبان وسلم من رواية عبد الرحمن بن ممدى عن شعبان كنه قال
 في ابن قال شعبان لا اذكر هذا الحديث انه لاو المتني انه اذا طرقتهم لئلا
 وهو ذنن خلوة واقطاع سرائر الناس بعضهم لبعض كان ذلك سببا لتقوية
 اسله به وكانه اما ففقدتم لئلا يجد سم على رية حين تروى ذنن ففقدتم

الحديث رواه ابن حبان وغيره في الضعفاء والاعقاب الصالح قنالا انه جدير بالاشارة
 محمول على اكثر ما قاله الراعي واختلف في قوله يترتب المعنى فيقول في الناس
 وقيل في الرواد وقيل في القلب والامانة كما لو وجب وتوخر فزوج صغيره لا تستحق
 كذا لتسامح الناس بنظر فزوج الصغيرة الى بلوغها من التمييز ومصيرها بحيث يمكنها
 ستر عورتها من الناس وبه فظم القاضي وجرم في المناسخ بالحاجة لكن استثنى
 ابن القضاة الامم من الرضا والتميز للضرورة اما فزوج الصغيرة فيجوز
 النظر اليه لغيره كاصح المولى وجرم به غير ونقله التستكي عن الامم
 ويحرم اضطرار رجلين او امرأتين في ثوب واحد اذا كانا قاصدين لما ذكر
 في الحديث لتسايق كمن تستحق المصاحبة بل تستحب له حيث اريد او دامن مسلمين
 فلتفتيان فينصا لكان الا غير لما قبل ان ينفردوا لستحق الامر والجهل
 فتخرج مصاحبة ومن به قامة كالابن والاحد ثم فتكون مصاحبة كقالت لثبات
 وتكون المصاحبة والتفتيل في الدار والوجه ولو كان الممثل او الممثل مصاحبا
 لحديث رواه الترمذي وحسنه ولفظه قال **لا رجل يارسل الله الرجل بيتا**
يلقي اياه او صدقيه اي يحكي له قال لا قاله فليترجم ويقتله قال لا قاله فيأخذ
 بيده ويصاحبه قال نعم نعم فترى في الحديث في الترمذي وحسنه كقيل
 الطفل ولو ولد غير متفق لانه صلى الله عليه وسلم قبل ابنه ابراهيم واسم والحسن
 ابن علي وكقيل يد الجني لصلاح كانه الصيانة فتعلم النبي صلى الله عليه وسلم
 ثم يكن ذلك لغناه وكونه من الامور الدنيوية كشوكته واجاهته لحديث من
 نواضع لغني لغناه ذميمة ثلثا وثنية وقد اورد البخاري هذا الحديث من طريقين
 الاول في الغنمة والثاني بالسماع والظاهر ان قوله فتتخذه من قوله
 الله عليه وسلم خلافا لما ذكره في الامور من كلام ابن شاذان **ما**
قوله الرجل لا طوفن اي لا ذنن **اللبيلة على نسائه** وفي نسخة على نسائه
 اي نساء جاعلين وبه قال **حدثني** بالافراد **حدثني** بالافراد **حدثنا**
عبد الرزاق بن تمام قال **حدثنا** **عبد الله بن عمار** قال **حدثنا**
عن ابيه عن ابي بارس رضي الله تعالى عنه قال **قال سليمان بن داود**
عليهما السلام لا طوفن اللبيلة بغير المرأة وهم الطابع بعد ما رواه في نسخة
 ولا يجر من الحوي والحمل لا يطبق بغير المرأة وكسر الطابع ما حجية ثالثة
بانية امرأة اي اجاسان **منه كل امرأة** **منهن غلاما يقابل في**
يبيل الله عز وجل وفي الجهاد لا طوفن اللبيلة على مائة امرأة او تسع وتسعين
 بالمشاك ولا منافاة بين القليل والكثير اذ التخصيص بالعدد لا يمنع الزايد
فقال له الملك جبريل او غير **قل** **كونه نبي** **قال ان شاء الله**
فلم يقل ان شاء الله **ولسي** اي يقول لاي ملكه والافلام فيقول من التثنية
 الى الله بقلبه كايقضية مقام النبوة **فاطاف بهن** اي جاعلين **ولم**
ما يواؤن منهن الا امرأة نصف نكاح **قال النبي صلى الله عليه**
وسلم لو كان ان شاء الله لم يحث قال **السفاسي** اي لم يتخلف من كان

بشدة اللام لا يتغير في شيء ولو خففها فلا بد منها وتيقا لطلعت المرأة نفق الكلام
 الطامم اللام وبفتحها ايضا ومن الاختلاف في الضم وفي ياء وان الاء ب آنة
 لغة وتيقا لطلعت ايضا بضم او له وكسرة اللام المستلزمة فان خففت فهو حال
 بالاولا وفي شمس وعند النكاح معصا لم العباد الميسية والدينية وفي الطلاق
 اكل لها وقد لا يوافق هذه النكاح فيطرحه الجاهل من غير ان يفسد الاخلاق وعروض
 البغضاء الموجبة لعدم اقامة احد ود اية فكل من من له راحة منه بكانه وفي
 حبله عدم احكامه لطيفة لان النفس كذبة ربما تظفر بعدم الحاجة الى الزوا
 او الى الحاجة الى تزويجها ونسوة فاذ او حصل الندم وصاقا القصة ربه
 وجعل القصة قسرة تعالى ثلاثا ليحجب نفسه في المنة الاولى فاذا كان الواقع
 صدقها استخرجني تنقضي العدة والامانة القدر امرك بالرجعة ثم اد اعادت
 النفس لثقل الاول وعلته يعني فاد الى طلاقا نظرا ايضا فيا يحدث له فسا
 يرفع الشك لثقل الاول فذكر بوقفه في حال نفسه ثم حرمها عليه بعد انهاء العدة
 قبل ان تزوج اخر لينا وبما فيه عيظه وهو الزوج الثاني على ما عليه
 من حبله الفخولية بحكمه ولطفه تعالى بعباد **وقول الله تعالى** وحفظ
 الزوا في **يا ايها النكاح اطلقتم النساء** لخصن لني صلى الله
 وسلم بالند او قم بالحطاب لانه صلى الله عليه وسلم امام امته وقد وثق كايقال
 له ليس القوم يا فلان افعلوا كذا اظهرا التقدمة فكانه ما واصل في حكم
 كلامه وسلكه جميعهم او التقدمة بيا ايها النبي وهو على انما قل اي يا ايها
 النبي قل لامتك ومعنى اذ اطلقتم النساء اذ امرت بالطلاق فيقول المقتل
 على الامر المباشر لانه في الشارع فيه **وظلمون بعد نكاح** اي وظلمون
 مستقبلا بعد نكاح اي عند انشاء العقد او بعد نكاح في العدة واللام للثبوتية
 كقولك انينة للثبوتية بغير من المحرم اي مستقبلا لها فالمراد ان يطلق
 المدخول من من المعتدات بالحيض في طهر لم يجامع فيه ثم يجاوز حتى تنقضي عده
 وهذا اجترأ الطلاق وفي حديثنا في عمر عند سلم فزار رسول الله صلى الله
 وسلم فظلمونان في قبل عدته **واحصوا العدة** واصبوا بها بالحفظ
 واكلموا ثلاثا او مستقبلا كواصل لا تقتصران فيهن **يقال احصوا**
اي حفظناه وعدناه وهذا التفسير لا في عيانه واخرجه الطبري
 معناه عن السدي والمراد بالامرا ان يحفظ ابنة او فدا العدة لئلا يتيسر
 الامر فنظروا الى ان فتلا في يد لك المرأة وحظها لا زواج بد لك العدة
 النساء ان الطلاق يكون برعيا وشيا واجبا وسخا ومكروا كما فاما
 السخ فاشارة الى الجارية في قوله **وطلاق السنة ان يطلقها بعد الدخول**
 بها حال كونها طاهر **من غير جوارح** في ذلك الظاهر ولا في جعفر بن
 دالم يستجمل ولا صغيرة ولا ايسة روى نفعه بالافراد ذلك استنقابه
 الشروع في العدة **يشهد شاهدان** لقوله عز وجل واشهدوا ذوي عدل
 منكم وعن ابن عباس في اخرج ابن مردويه قال كان نفر من المهاجرين يطالبون

لغير

لغير علة وبما اجزون غير شهود فقلت واما تنصية ما يستحقه لا اليك كالدين
 ابن العام الطلاق السني المستوفى وهو كالمندوب في استنقابه لمراد والمراد
 منها المتاح لان الطلاق ليس عارا في نفسه لثبوت له ثواب لغني المسنون
 منه ما فيه على وجه لا يستوجب عقابا نعم لو وقعت له اعية ان يطلقها
 عفا عما اذا خاف من نفسه الى الطهر الاخر فانه ثاب كمن لا على الطلاق
 في الطهر الخالي عن الحيض بل على كفت نفسه عن ذلك الا يتناع على ذلك الوجه
 امتناعا عن المعصية **مسألة** ليدعي فطلاق مدحها بلها بالامور منها
 في حيض او نفاس او في علة طلاق رجعي وهي نفعه بالافراد ذلك مخالفة
 قوله تعالى وظلمون بعد نكاح من الحيض والنفس لا يحبس من العدة
 والمعنى فيه تضربها بطول مدة النزول في طهر جامعها فيه او استند ظنت
 ما فيه ولو كان الجماع او الاستند حال في حيض قبله او في البراء لم تثبت
 حملها وكانت من حبل لاد اية الى الندم فانه ظهور الحمل لان الاستدراك
 يطلق الحامل دون الحامل وهذا الندم قد لا يمكنه القدر امره فينضرب هو
 والولد والحفوا الجماع في الحيض الجماع في الطهر لا احتمال العلق فيه والجماع
 في البراء الجماع في القبل لثبوت العدة وجوبا لعلة به وبعد الطلاق حرام
 للمني عنه وقال النووي اجماع الامة على تحريمه بغير رضا المرأة فان طلقها اجماع
 ووقع طلاقه وبما قال **احدنا استماعا من عبد الله** الا ويسي **قال حديثي**
ما لا يرد مالك هو ابن النزال امام عن نافع عن عبد الله بن عمرو رضى
الله عنهما انه طلق امرأته اي امته بمدة الامرة وكسرة الميم ثبت بغير
 العدة والتحقيق انما اذنت عاردين بمدة مستوفية ثم سئل عن قال ابن حجر
 والاولا وفي مستند احمد ان اسمها الزوار ويكنى ان يكون اسمها امته
 والحقها الزوار **ونحوها بضم** حمله على امته على عهد رسول الله صلى
الله عليه وسلم فاستأجر عمر بن الخطاب رضى الله عنه مرسل الله صلى الله
عليه وسلم عن ذلك عن حكم طلاق امته على الصفة المذكورة في الزوار
 في التفسير عن سالم ان ابن عمر اخبر فنفق في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمرك اقله امره بمخرجين
 الاولى للوصل مضمونة بقا لغير مثل اقله والثانية فاد الحائنة ساكنة
 ثلثا لثبوتها من غير حركة ساكنة فنفق او من فاد اوصل القفل بمقامه
 من الامنة الزوار وسكنت الامنة الاصلية كما في قوله تعالى وامنك
 بالصلة كمن استغلتا العرب لا ينفقوا لو اخرج لكثرة الدور ولا ينفق
 حد فاولا الامنة الثانية تحفظا ثم حد فاولا الامنة الوصل استغلتا
 لغير ما بعد ما وكذا حكم اخذ وكل اي لمسر اسبك عبد الله **فله اجمعها**
 والامر للندب عند الشافعية والخبائلة والحنفية وقال المالكية
 وصححه صاحبها لمدانة من الحنفية الوجوه ويجبر على ما يجمع ما بقي من العدة
 بيقال ابن القارم واسمها ابن المرازيجر عندنا بالحق والسنن والندبة

انتم لنا قوله تعالى فاستسكنوا من بعد ذلك ايافا المتقنية للتخيير بين ايد
 الامساك بالرجعة او الغرافين بها بخير الايات والحديث يحمل الامر على التمسك
 ولان المراجعة لا تستدعي الا التمسك وهو غير واجب في الابتداء قال الامام
 ومع استحباب الرجعة لا يقتول ان تزكيتها تكون فكذا قال في امره فيه نظير
 وينبغي كونه اسنة لعنة الحزبية ولذا في الايد او ليستفط الاستحباب بدخول الطهر
 الثاني وقال ابن ابي عمير العتيد ويتعلق بالخبر مستلذا اصولية وتحتي الاستد
 بالامر بالسكنى على امره لئلا يترتب الامساك على امره صلى الله عليه وسلم قال في الخبر
 من قام من بامرهم وقد اطلق في الخبر البتة في هذه المسئلة **والحاصل**
 ان الخطاب اذا توجه كلفا في امره كلفا اخر فيقبل شي كان الحكم لا ولا يرفع
 تحقنا والثاني ما مضى من قبل الشارع كما ساء وان توجه من الشارع كلف
 ان يامر غير كلف كحديثه واولا وكم بالعتلة لسبب لم يكن الامر بالامر بالسكنى امره بالامر
 لا في الاول ولا في غير كلفين فلا يتجه عليهم الوجوه وان توجه الخطاب من غير الشارع
 بامر من له عليه الامر ان يامر من لا امر لا ولا عليه امره بامر لا امر بالسكنى امر
 بالسكنى ايضا على مقتضى ما مر من الاول ان يامر الثاني **ثم لم يمسكها** باعادة
 اللام ويجوز تشكيها كقراءة ثم لينقضوا انفسهم فالتسليم على الاصل في لام الامر
 فزقاسنها وبين لام التاكيد والتسكون للتخفيف اجزا المنفصل بحرفي المنفصل
 والمراد الامر باستمرار الامساك لها والاولا لوجه امتسك وفي رواية
 عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عنده مسلم ثم ليدعها حتى **نظروا ثم خفيض**
 حيفة اخرى **ثم نظروا ان شاء استلها بعد** اي بعد الطهر من الحيض الثاني
وان شاء طلقها قبل ان يمسها اي بما معها واختلفت في عدة هذه العاية
 فقيل لئلا ينضو الرجعة المجرى من الطلاق لو طلق في اول الطهر بخلاف
 الطهر الثاني وكما ينبغي من التمسك لحد الطلاق ينبغي من الرجعة له ولا يستحب
 الوطى في الطهر الاول لاكتفاء بما كان من التمسك وقيل بقوله وتغليظ وعزم من
 بان ابن عمر لم يكن يحرمه **واجب** بان تقية عليه الصلاة والسلام
 دون ان يعذر فليقتضي ان ذلك في الطهر لا يكاد يجني على احد **وروي**
 مسلم من رواية محمد بن عبد الوهم من سالم عن ابيه اجماعا ثم ليطلقها كما مر او
 حاملا قال الشافعي وابن عبد البر واهل جماعة غير نافع بل في حقي نظروا من الحيضة
 التي طلقها ثم ان شاء استلها رواية يونس بن جبير واثبت بن سيرين وسالم ولم
 يقولوا ثم خفيض ثم نظروا ثم روي انه الزهري عن سالم موافقة لرواية نافع كائنه
 عليه ابو داود والزياد من المتقدمة مقبولة جفت ممتا اذا كان حافظا
 واختلف في جواز تطليقها في الطهر الذي على الحيضة التي وقع فيها الطلاق
 والرجعة فقطع النووي بالمنع وهو الذي يقتضيه ظاهر الرواية في الثاني في الحديث
 وذكر الطحاوي انه يطلقها في الطهر الذي على الحيضة قال اكثر حتى وهو قول
 في حقي لرواية سالم رواه مسلم وابو داود والترمذي واللساني وابو حنيفة
 لان اثر الطلاق قد انعدم بالمراجعة فصارت كأنه لم يطلقها وقال ابو يوسف

ومحمد في طهر ثان اي اذا طهرت من تلك الحيضة التي وقع فيها الطلاق ثم خاضت ثم
 طهرت **فذلك العدة** اي فذلك زمن العدة وتبي حاله **التي امر الله** اي اذن الله
ان يظن بها النكاح في قوله تعالى فطلقوا من بعدهن واستد له على ان
 الغرض المذكور في قوله تعالى ثلاثة فزوا المراد به الطهر كما ذهب اليه مالك
 والشافعي **واما** الطلاق الواجب ففي الاية على الموت لان المنة
 اذا انقضت وجب عليه الفدية او الطلاق وفي الشافعي على الحكم اذا
 امر لستفطورية ولا بدعة فيه للمراجعة التي مع طلبة لزوج **واما** المستحب
 فغده حروف تقصير في خفيها لبعضها وغيره او بان لا تكون عتيفة لحدثا لرجل
 الذي قال تبارك وتعالى ان امرأتي لا تزد يد له من قفا لعلية الصلاة والكل
 طلقها والامر للاستحباب يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام **ان**
 قال اي احبها امسكها والحق به ابن المرفعة طلاق الولد اذا امر به والد
 لحدث الامر به وصححه الترمذي وابن حبان ان ابن عمر قال كان يحيى امرأة
 احبها وكان عمر يكرهها فقالا لطلقها فانبتت النبي صلى الله عليه وسلم فقال اطيع اباك
واما المكره فغده سلامة الحال لحدثا ليس من الحلال لا ينقض
 الى الله من الطلاق **واما** المسامح فطلاق من التي انية عدم استنهاها
 بحيث يجر او ينقض ما كبر الله نفسه على جماعتها فكذا اذا وقع فان كان قائما
 على طهر لغيره ما س استبقاها ومريضها فانبتت في عصمتها ولا على او بلا فتمت
 طلاقها كما كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين سودة وان لم يكن قائما اعلى
 قولها او لم تز من متى ينزل خفيها فهو مباح لان مفقده لقلوب رب العالمين وهذا
 الحديث اخرجه مسلم وابو داود والنسائي في الطلاق **بالحسن**
 ما للزوجين **واطلقت المرأة الحائض** يعني الطامنين المنقولة **بعينه**
بذلك الطلاق يعني الخفية سببيا المنقولة وبفوقية مفتوحة اجمع على ذلك ائمة
 المنزلي خلافا للظاهرية والخراج والمرافضة حيث قالوا لا يقع لانه منية
 فلا يكون شروعا لثاقوله عليه الصلاة والسلام لعمر من فليحرمها وكان
 طلقها في حالة الحيض كما مر والمراجعة بدون الطلاق محال ولا يقال المراد
 بالرجعة الرجعة اللغوية وهي الرد الى حالها الاول لا انه يجب عليه طلاقه
 لان مدة الغلظ لان حمل اللفظ على الحقيقة الشرعية مقدم على حمل على الحقيقة
 اللغوية كما تقرر في الاصول وبان ابن عمر مرع 2 الحديث لانه حبرها عليه
 طلقه **وقال احمد ثنا سليمان بن حرب** الواسطي قال **حدثنا شعب**
ابن الحجاج عن ابن سيرين عن ابي محمد بن سيرين **انك قال سمعت ابن**
عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم **قال طلق ابن عمر امرأته وتبي** اي حالها
كالحائض وسقط قوله قال طلق ابن عمر لا بد من سقطه بدو الساقط انه
 طلق امرأته وقال اكثر ما في **وان قلت** اي المطابقة بين المنة او الخبر
واجاب بان النكاح للفرق بين الذكر والمؤنث واذا كانت العتفة
 خاصة بالنساء فلا حاجة اليها **فذكر عمر النبي صلى الله عليه وسلم** ذلك فقال

فمن كان لا في ظنك من سوء

و

الشيخ المصطفى الراجحي ريسكاندراووليد مالهله
وقيل عنه ببستان بدهدنت انشيس

وفي صاحبك من ذلك من لا يثبت على المشهور آية اللعان فادست فالت
 بها قال سهل فتلانها وانما مع الناس عند رسول الله صلى الله عليه
 وسلم زاد في تفسيره من التورع ما سمع الله في كتابه فكل من غاب عنه ما قال
 عوفي كذب بغيرها يا رسول الله ان استكنها فطامها لا فاقبل ان
 يا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل المطالبة بين الحديث والفرجة في فروعها
 فطامها ثلاثا لا على الله عليه ولم امضوا ولا يقرض عليه وهذا فيه نظر لان
 اللعان ينفق من انتساح النكاح طامها فطامها كالزناح والحرمة المؤقتة
 لكن قد يقال ان ذكر المطلق الثلاث يجوز بعد التعزير عليه السلام عليه
 يد له والظاهر ان عوفير لم يقبل اللعان يجوز ما عليه فامر ان يخرجها بالطلاق
 الثلاث وذلك الحديث قد سبق في تفسيره النور قال ابن شهاب الزهري والسند
 السائر مكان ذلك الشبهة سنة الملائعين فلا يحكمها بعد الملائع
 وبما قال احمد ثنا سفيان بن عيينة عن ابن جابر عن ابي اسحق عن ابي
 كثير قال حدثني بالافراد الحديث في سبعة الافراد احدى بالافراد ايضا
 عوفير بغير العيز ابن خال له ابي ولا يورث عن عوفير عن ابن شهاب الزهري انه
 قال اخبرني بالافراد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا
 اخبرني ان امرأة رفاعة بكسر الراء وتخفيف اللام الفرض بالطلاق المفسر
 والظالم المجرم من بني قريظة واسمها ثمة بنت وهب وقيل غير ذلك جات الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان رفاعة
 طلعتني فبنت طلاء في الموضع المفسر والمؤقتة المشهورة في فطامها فطامها
 كلتا وفي كتابه لا يورث وجه امرائها قال سهل فتلانها فطامها ثلاثا فطامها ثلاثا
 تخلف بعد عبد الرحمن بن الزبير بن العوام في كسر الموحدة ابن باطنا م
 الفرضي وانما معة في وان الذي معة في فوج مثل المدية بغير الراء وكذا
 التا لا الملة في رواية مثل مدية الثوب اي طرفه الذي لم يبيح بغيره بمدية العين
 وهو شتر جفها وشبهته بذلك اما لصغر ولا شتر خا به والثاني اظهر لا يبعد
 ان يكون متغيرا الى حد لا يبيح معة من المنة قال رسول الله صلى الله عليه
 عليه ولم لها لعلك تزددين ان ترجعي الى رفاعة لا ترجعي اليه حتى يزوج
 عبد الرحمن عسيلة بنك وانما في عسيلة بغير العين على المصنف كناية عن الجماع
 شبه لذة بلان الجسل وخلوة وانما في المصنف لان العسل يترك ويؤثرون لان
 مصنف عسيلة اي قطعة من العسل او على اركان اللذة المصنعة ذلك ومطابقته
 الحديث للزجر في قوله فبنت طلاء في اذ هو محتمل للثلاث دفعه واحدا ومتممة
 وبما قال احمد ثنا بالافراد محمد بن بشار بن عبد الله قال حدثني
 ابو سعيد القطن عن عبيد بن اسحق عن ابن عمر العنبري انه قال حدثني
 بالافراد القاسم بن محمد عن ابي بكر الصديق عن عائشة رضي
 الله عنها ان رجلا طلق امرأته ولا يورث من الكسبية امرأته ثلاثا فزوج
 من وجاعين فطلق الزوج النكاح قبل ان يجامعها قيل النبي صلى الله

عليه ولم يعم السبعين بنينا للمنفور **الحمل للآل** الذي طلقها ثلاثا قال لا يحل
 له حتى يزول الثاني **عسيلة** كما ذاقها الا قال في النسخة
 الحديث ان كان مختصرا من فطنة رفاعة فقد سبق ترجمته وان كان في آخره
 ما لم يرد منه طلقها ثلاثا فانه ظاهر في كونها مجزئة ولا يبعد النسخة **دباب**
من خير نسائك وفي نسخة **واحدة** اي من ان يطلقن انفسهن او
 يبيعهن في العصة وبما قال احمد ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال
 الحديث حدثني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني ابو لهيب عن عبد الرحمن بن عاتبة
 قال لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بغيره ولم يخبره به احد من بني قريظة
 لئلا امر افلا عليك ان لا يحل حتى تستأمرى ابوك قال قلت فاذ علم ان ابوي لم يكونا
 يا مراء في بفرقة قال نعم قال ان الله قال يا ايها النبي قل لاني واجل ان كنتين
 ترون الحياة الدنيا في قوله اجر اعطيتكما قال قلت فاذ علم ان ابوي لم يكونا
 فاني ارى الله ورسوله والدار الاخرة ثم فعل الزواج النبي صلى الله عليه وسلم
 مثل ما فعلت وقرئ الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم قل لا زواج لك ان
 كنت ترون الحياة الدنيا **واحدة** اي السنة في الدنيا وزهرتها فبما
 اقبلت بارا فذلك واخبرنا عن احمد بن محمد بن محمد بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن عيسى
 اعطى سنة الطلاق **واحدة** واطلقك **سرا** احببها لا من رغبة ولا
 امر من الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم ان يخبر نسائه ان يمارقن من بين
 الى من من يحصل لهن هذه الدنيا وخرقها وبين الصبر على ما عدل من صديق
 الحال ولين عند الله في ذلك التراب الجزيل فاخترن مرضى الله منهن الله ورسوله
 والدار الاخرة فجمع الله تعالى بين بعد ذلك بين جزي الدنيا وسكانه الاخرة
 وبما قال احمد ثنا محمد بن حفص قال حدثنا ابي حفص بن عيينة قال حدثنا الاعرج
 سليمان قال حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن عيسى عن عيسى بن عيسى عن عيسى بن عيسى
 عن عاتبة رضي الله عنها انها قالت قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 صلى الله عليه وسلم بين الدنيا والاخرة فان اخبرني الدنيا طلق من طلاق السنة
 فاخبرنا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ان لا يزوج من العيز والدة الالملة
 المشهورة لك الخبير **عليك** من الطلاق وسنة الاحد عشر سنة
 في الطلاق والردة في النكاح والفساد فيه وفي الطلاق وانما جاز
 في الطلاق وبما قال احمد ثنا محمد بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن عيسى
 ابن سعيد القطن عن ابي عبد الله بن ابي خازن قال حدثنا عاتبة
 بالافراد شراجل الشعبي عن مسروق انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عنها عن **الحيرة** بكسر الحاء المجرى وفيه الخشية والراء اي تخيبة الرجل
 ورجلته في الطلاق وعدمه **فقال** لم يزل طلاقا اشهد لئلا ذلك
 يقولنا **خيرنا** النبي صلى الله عليه وسلم ان اخبرنا فاحترناه **انما**
خيرنا طلاقا استفها على سائر الاخبار **قال مسروق** بالاسناد **النساء**
 لا يابى اخبرنا واحدا او مائة بعد ان تخبرنا في واخبرنا امه اخبرنا

وسا الحديث ثابت في النسخة قبل
 الباب

نفسها مثل بيع طلقه واحداً من جهة ام باينا او بيعت ثلاثاً فقال المالك لينة يقع ثلاثاً
 لان معنى الخيار رتبة احداً لا من جهة امنا اخذوا الترتيب فلو قلنا اذا اختار من
 نفسها تكون طلقه من جهة لم يملك من نفسه المقتضى لانها تكون بعد في استرا زوج
 وقال الحنفية واحداً باينة وقال الشافعية التحريم كناية فاذ احب
 الزوج امراته و اراد بذلك التحريم يتبين ان نطق منه وبين ان لا يثبت
 في نفسه فاختار من نفسه و ارادت بذلك الطلاق اطلقت لغيره لثبوت
 فاختار ما لم يكن ذلك طلاقاً فاذ منقضاء انها لو اختارت نفسها كان طلاقاً
 لكن مفهوم قوله تعالى فتعالى لئن استمكن واستمكن اي بعد الاختيار ان ذلك
 يحرم لا يكون طلاقاً بل لا بد من انشاء الزوج الطلاق فلو قال لم امر
 يا اختيار نفسي الطلاق صدقت فلو وقع النكاح بالطلاق يقع فيه من اختلفوا
 في التحريم هل هو بمعنى التملك او التزويج والصحيح ان التملك فلو قال
 الرجل لزوجتي طلقك ان شئت فتملك للطلاق لانه يتناول نفسه فتملك
 منزله فوله ملكك كلاكاً ولا يشترط ان يكون فوراً النكاح الفلاني ولو طلق
 الفور فلو اخذت بعده ما ينقضي الفور من الايجاب طلقك لم يقع الا ان
 قال طلقك فتملك من شئت فلا يشترط الفور والزوج الرجوع قبل ان يطبق
 ولا يصح تعليله فلو قال اذ جاء الغدا او في غد فطلق فطلق نفسه لغيره
 وقال المالك لينة والحنفية لا يشترط الفور بل متى طلق بعد ما
 بالتزويج في كتابات الطلاق وتسمى ما يحتمل الطلاق وغيره ولا يقع الطلاق الا
 بالنية لانها غير موضوع للطلاق بل موضوع لما هو اعم من حكمه والاعم في الاما
 الاستعانة لينة يحتمل كلاماً عاماً فانه لا يتعين احداً من الامرين في المعية فيعتبر الامر
 هو النية وما كره المصنف في قوله **اذا قال اي الرجل لامرأته فارقتك**
او سرتك او الحلية فعليه معنى فاعلة اي خلية من الزوج وهو حالها
او البرية من الزوج منقضاء ان لا يصح عنده الا لعقد الطلاق وما تضمن
 منه وهو قول الشافعي في القديم كمن نصر في الجرد على ان الصريح لفظ الطلاق
 والعراق والسيراج لو اذوه ذلك في القرآن بمعنى الطلاق **او ما عني به**
الطلاق بضم الهمزة وعين كاستنصر في حكاية الله اي فقه طلقك فاعندني
 وحيلك على غاربك اي خلية سبيلك كما يحل للبعير في الصحر او نيزك
 زمانه على غاربه وهو ما تقدم من الظاهر انه من الغنم ووجهه ويرتبه
 منك **هو على نية** ان نوى الطلاق وقوله والا فلا ويرد له ذلك **قوله**
الله عز وجل ولا يبيد قول الله وسرحوهن من احابها اي بالبر
 وكان يريد ان التستر من معنى الامر لا معنى الطلاق لانه امر من طلق
 قبل الدخول ان يستر ويستر وليس المراد من الالة نظيرتها بعد التزويج
 فطلق **وقال تعالى واسترحن سراً احابها** هو مجمل يحتمل التظلم
 والامر بالبر او اذا اختلف الامر من استغنى ان يكون سرية في الطلاق كما قرأه
 في النعم وتغيبه لئلا يبين ان معنى استرحن اطلقك لانه لم يسبق منها طلاق فمن

ان ياتي بالاختار **وقال تعالى فامسك بغير ذك او تسريحاً باختيار** اي
 ان يملك الالة وروى بلفظ العراق في موضع وروى ما بالبر بلفظ السراح
 والحق بينهما واحداً لانه وروى في الموضعين بعد وقوع الطلاق فالمراد به الامر
وقال تعالى او فارقهن بغير ذك لان سببها بعد وقوع الطلاق فلا يرد
 بها الطلاق بل الامر بالبر وساحت منه ان يفرق في حاله من ذك او من العفة
وقال عائشة رضي الله عنها ما وصلة في اخر حديث في باب سوطه الرجل
 ائتم من كتاب النكاح **قد علم النبي صلى الله عليه وسلم ان ابوي لم يكونا**
يا سراي بغير اذنه **ما عني به** من قال لا امرأته
انت على حرام **وقال الحسن البصري** وروى عنه عبد المولى **نية**
 اي يمان نوى طلاقاً وان قصد او اظهر او اقر المنزلي لان كلامها يقتضي
 التحريم بخلاف ان يكتفي بنية بالحرام او نواها معاً او مرئياً بخبر وثبت ما اختار
 منها ولا يتبينان جميعاً لان الطلاق يزيل النكاح والظاهر ليس به عتق
 بعد ائتمه بالساقية وقال الحنفية ان نوى واحداً مني كايان وان نوى اثنين
 مني واحداً باينة وان لم ينو طلاقاً مني وبين وبصيرت ليا وقال المالك لينة
 يقع ثلاثاً ولا يثبت من نية واحداً من ذلك تفصيل بطوله كرهها **وقال**
ابن ابي العلاء اطلق ثلاثاً ففدح من عليه اي حتى تتكلم من وجاعين
فسره حرمانا باللفظ بالطلاق **والعراق** بان يلفظ بها احداً من
 او يقصد فلو اطلق او نوى غير الطلاق فهو محل النظر قال صاحب المصنف
 من المالك لينة يعني فاذا كانت الثلاث تحريمياً كان التحريم ثلاثاً ولو تعدا
 غير ظاهر الجواز ان يكون بينهما عموم وحفظ من كالحبس والامساك
 وطول ابن الميزان الجواب عن البخاري بان السراح غير من الغاية العتق
 بالتحريم واما النية التي بها هو او ضم منه فلهذا على ان الذين كانوا
 لا يعلمون ان الثلاث محرمة ولا انها الغاية يعلمون ان التحريم هو الغاية
 والله اعلم ان الثلاث تحريم فالحق في الحنفية انها لو اطلاق
 مع السياق واما من شأن العرب ان تغير بالحاقص من العام ولو قال القابل
 لا نساك بين يديهم يعرفون بشايتهم وبنيتهم على قدره من الحيوان كان ستمها
 مستحقاً فاذ اعبر السراح عن الثلاث بانها محرمة فلا يحل على المغير عن الحاقص
 بالعام لئلا يكون تركها والسراح من ذلك فاذ كان مما سوا الاعتراف
 بينهما ويرد من اعلى ان التحريم كان اسره عندكم بالغلط والمشارفة من الثلاث
 ولعل اختاره لم يبق قال وسره من لطيف الكلام واما كون التحريم قد يقصر
 عن الثلاث فلهذا تحريم منقوله واما المطابق منه فلهذا لا يفرق بين
 ما يقع له في الاطلاق وبين ما يقع له في النية والنية البتة ففقال
 قوله واما من شأن العرب ان تغير عن العام بالحاقص شكل الهمم الا ان يريد
 في بعض المواقف الخاصة ففان سياق كلامه يعلم ذلك عند التماس
 انتهى وقوله ان يبطال ان البخاري يريد ان التحريم يثبت بمنزلة الطلاق

لا يحكم عليه بغير طلاق ذلك **وعنه** ان غير الشك ما يؤدونه ولا غير ما ذكر
 بخلافه وسبق الشك والتمسك وحكي ابن المنذر ان في بعض النسخ والشك
 بدل الشك قال الزمركشي وهو القائل ان بطلان الوعد لا يكون قال
 الحافظ ابن حجر انه لم يرد في شيء من النسخ التي وقف عليها **قوله النبي صلى**
الله عليه وسلم لا افعال بالنية بالافراد **وقوله** **انما نية** فانما تعتبر
 ما ذكر من الافراد وغيره مما سبق بالنية وانما يتوجه على القائل المختار القائل
 بالذات **وتلا الشافعي** ما بين شر اجل فزاد في نية لا بعدد وفروع طلاق
 المخطوطة والناظر **فيما لا يوافقنا ان نية** **واخطانا** **ومعنا** **او صله**
 منادى من السرى الصغير في اريد **ويكون ما لا يجوز من افراد الموقوف**
لنفسه **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 نقالي في الحذف وبما جاء بقوله **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 يعني الموجه والفتاة الخفية **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 النافذة **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 صلى الله عليه وسلم **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 وكسرة الهمزة **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 ولا يذروا **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 فذموا **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 به من قال بعدم نواخذة السكران **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 هذا الحديث **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 عنه **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
ابن عبد الله **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
طلاق السكران **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 للسكران **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 الجني **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 فسر ولا يواخذوا **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 ما سبق في الشرط **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 قبل الشرط **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 العكس **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 الطلاق **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 فانت طالق **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 منهم **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 انه دخل **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 ابن حجر **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 ان طلاقا **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**

قوله لا يواخذوا قال الحسن كانا قال الحسن
 بان الناس ابرار فداوا وكنهم يفترون بالوفا
 انما لا يواخذوا فداوا وكنهم يفترون بالوفا
 قل من اكرم بالحق وان كان الله لا يكرم ربه
 انهم قسروا شمس قنار وقيل وقيل ان
 وان كان الله لا يكرم ربه
 ويحذر وكان عليه السلام ان اراد ان
 يترك امره فداوا وكنهم يفترون بالوفا
 فلا يترك امره فداوا وكنهم يفترون بالوفا
 والنكاح وقد قيل ان يبيع اسرائيل كلفوا
 اذا اشوا عليها حيلة لولا الصدقة فامره الله
 الملك ان يسلوا امره فداوا وكنهم يفترون بالوفا
 وهذا يشير الى ان الله يفعل ما يريد فليس
 عما تبه البرج فداوا وكنهم يفترون بالوفا

قوله لا يواخذوا قال الحسن كانا قال الحسن
 بان الناس ابرار فداوا وكنهم يفترون بالوفا
 انما لا يواخذوا فداوا وكنهم يفترون بالوفا
 قل من اكرم بالحق وان كان الله لا يكرم ربه
 انهم قسروا شمس قنار وقيل وقيل ان
 وان كان الله لا يكرم ربه
 ويحذر وكان عليه السلام ان اراد ان
 يترك امره فداوا وكنهم يفترون بالوفا
 فلا يترك امره فداوا وكنهم يفترون بالوفا
 والنكاح وقد قيل ان يبيع اسرائيل كلفوا
 اذا اشوا عليها حيلة لولا الصدقة فامره الله
 الملك ان يسلوا امره فداوا وكنهم يفترون بالوفا
 وهذا يشير الى ان الله يفعل ما يريد فليس
 عما تبه البرج فداوا وكنهم يفترون بالوفا

الله

الله **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 الاول **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 فنون **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 وان لم يخرج **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 فيمن قال **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 وعقد عليه **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 قلبه **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 وبين الله **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 في الرجل **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 منها **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 ان قال **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 فلا رواه **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 شية **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 حرم على **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 العربية **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 بما رواه **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 بعثنا **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 بان **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 استبان **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 ان شاء **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 في المدة **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 ثم يطار **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 فوجه **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 كل من **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 الا على **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 فوجه **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 حملت **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 البصري **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 قال **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 عكس **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 الا عند **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 اعم **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 تعتبر **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 الاعلان **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**
 واراد **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية** **وقوله** **انما نية**

قوله لا يواخذوا قال الحسن كانا قال الحسن
 بان الناس ابرار فداوا وكنهم يفترون بالوفا
 انما لا يواخذوا فداوا وكنهم يفترون بالوفا
 قل من اكرم بالحق وان كان الله لا يكرم ربه
 انهم قسروا شمس قنار وقيل وقيل ان
 وان كان الله لا يكرم ربه
 ويحذر وكان عليه السلام ان اراد ان
 يترك امره فداوا وكنهم يفترون بالوفا
 فلا يترك امره فداوا وكنهم يفترون بالوفا
 والنكاح وقد قيل ان يبيع اسرائيل كلفوا
 اذا اشوا عليها حيلة لولا الصدقة فامره الله
 الملك ان يسلوا امره فداوا وكنهم يفترون بالوفا
 وهذا يشير الى ان الله يفعل ما يريد فليس
 عما تبه البرج فداوا وكنهم يفترون بالوفا

والا تاتى عند التزاع اليهم فكانهم الاخذون والمؤثرون **ان تاخذوا مما**
انتم من شيا مما اعطيتكم من من المهور **الا ان يخافوا ان لا يفتوا**
خذوا الله اي الا ان يعلموا انهم تركوا امانة الله وادامته فيما يلزمهم
من مواعيد الزوجية لما يحدث من نشوة المرأة وسو خلقها وسياق الالية الى حدود
اعمالها في ذلك العزم الى قوله شيا ثم قال لا في قولها لظالم المهر وتمام المهر من الالية
في قوله فلا جناح عليهما فيما افترقا به اي لا جناح على الرجل فيها اخذ ولا عليها فيها
افتراق به ففهموا واختلعت من بدل ما او تبتة من المهر وفيه مشروعية الخلع
وقد اجمع عليه علماء خلافا للكون عند الله المخرج في الشايع فانه قال بعد مخرج
اخذت من الزوجية عوصا من فراغها كحتمها بقوله تعالى فلا تاخذوا منه شيئا فادرك
عليه فلا جناح عليهما فيما افترقا به فاجاب بانها منسوخة بآية التناكح وجبت
بقوله تعالى في سورة النساء ايضا فان طهر لكم عن شيء نفسهنكم فكلوه وبقوله
تعالى فيها ولا جناح عليهما ان يتصافيا الاية وقد انفرد الاجماع بعلمه على اعيان
وان آية النساء كحصة بآية البقرة وبآية النساء الاخيرتين وقد عرفت
بالسوط من قوله تعالى فان خفتم من من الخلع الا ان حصل الشقاق من الزوجين معا
والجهر على الجواز على الصداق وغيره ولو كان اكثر منه لم يكن ثلث الزيادة
عليه كما في الاحكام عند التام فظن من عطا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا
لا ياخذ الرجل من المخلعة اكثر مما اعطاها ولا يصح في حال الشقاق والرقا
تذكر الحرة في قوله الا ان يخافا جري على الغالب ولا يكون عند الشقاق
او عند كبر استنها له لسو خلقه او دينه او عند خوف نفسه من غيرها في حنة او عند
حلته بالطلاق الثلاث من مدحها على فعل ما لا بد له من فعله وان اكرها
بالضرب وخوفه على الخلع واختلعت لم يصح الا كراهه وفي الطلاق من حجبها
ان لم يسم المالا فان ساء اوقا لطلقت بكرا او ضربها لتقبل فبطلت لمرتب الطلاق
لانها لم تقبل بخلافه والله اعلم **واجازهم رضي الله عنه الخلع دون حصوا**
السلطان الامام الاعظم او نائبه او غيره اذ لا يملكه ابن ابي شيبة في مصنفه
ولفظه كما قرأته فيه اي ليس من مهوره ان يخلع كان من رجل او امرأة فله يحكره
فقال له عند الله اني ثمة لا في ثمة من عمر بن الخطاب في بخله كان من رجل
وامرأة فاجاز قال له اراد البعازيج بآراء ذلك الانسان الى ما اخرجته
سعيد بن منصور ومن الحسن البصري فالا يجوز الخلع دون السلطان ولفظ
ابن ابي شيبة قال له عند السلطان واستدل له ابو عبيد بقوله تعالى فان
خفتم ان لا يفتواخذوا الله وبقوله تعالى فان خفتم شقاق بينهما قال لا تجعل
الحرف لغير الزوجين ولم يقل فان خافا قال لا المراءد الولاية ومرتبة النحاس
باله قوله لا يساعده الاعراب ولا اللفظ ولا المعنى واذ كانا الطلاق
جائزا دون الخاتم فكل ذلك الخلع واما الالية فخرجت على القائل كما مر **واحا**
عثمان رضي الله عنه الخلع بيده كل ما يملك دون عقاص رأسها
بكثر العين ومنه القاذ اخذ صا امثلة الحيط الذي تغصن به اطراف رأسها

ومعنا

وسنداه صلى الله عليه وسلم القاصم بن بشر ان في اما لينة عن الربيع بنت معوذ قال لينة اخذت
من زوجي يادون عقاصه اي فاجاز له لينة عن الربيع بنت معوذ وقال في
اخره قد فتت اليه كل شيء اخفى اجنت الباطني وبينه وعنده ابن سعد فقال
عثمان يعني لزوج الربيع خذ كل شيء اخفى عقاصه اي رأسها **وقال طاووس**
مناه صلى الله عليه وسلم عن ابن جرم قال اخبرني ابن طاووس قال قلت له ما كان ابو بكر
يقول في العدا قال لا كان يقول لما قال الله تعالى **الا ان يخافوا ان لا يفتوا**
الله اي فيما افترقا اي من على صاحبه في العشرة والعقبة
قال ابن طاووس **ولم يقل** ابو طاووس **قوله لا تسفها** القائلين **الا يحل الخلع**
حتى تنزل الزوجية **لا اغتسل لك من جنانة** تريد منة من وطئها فتكون
تاسرا بل اجاز ان اذا لم تنفك عما افترقا عليه المهر وجب في العشرة والعقبة والله
انار الى نحو ما روي عن الحسن في الالية قال لا في الخلع لانه اقل لا اغتسل
لك من جنانة رواه ابن ابي شيبة يوفى السقي بما اخرجته سعيد بن منصور ان
امرأة قال لزوجها لا اطعم لك امرأ ولا ابوك فتواد لا اغتسل لك من جنانة
قال له اكرهته فليأخذ منها ويخلع منها وبه قال **احد ثمانية** لا في زوجه **ارار**
ابن جبريل يعني الجبريل ابو عبد الله البصري لم يخرج منه المهر لسوي مائة اقام
حدثنا عبد الرمان بن عبد الحميد **الثقفي** بالمثلثة قال **حدثنا خالد**
الحذاء عن حكيم بن عمار بن عيسى رضي الله عنه **ان امرأة ثابت بن قيس**
الانصاري جميلة بنت ابي بن سواد الا في مكرها في مائة النايح اختلاف بل كره
ان شاء الله تعالى **ان النبي صلى الله عليه وسلم** **فقال يا رسول الله**
ثابت بن قيس ما اعيت بضم الفونية وكسرة نفا من العتاب وهو كاي القابض
وعين الخطاب بالاداء لا قال في الفخ وفي رواية ما اعيت **عليه** بكسر العين
والتخفيف ما كره بعد ما في خلق بضم الخاء واللام **ولا رين** اي لا يريد فراقه
لسو خلقه ولا لتفصان دينه **ولكن اكره الكفر في الاسلام** اعوان الله
عنه ربما اخذ فيما يقتضي الكفر لا انه يحلها عليه **فقال رسول الله صلى الله**
عليه وسلم **لما ائز في عليه حديثه** اي بستانه وكان قد ائز منها ايام
فالتسم اراد ما عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ثابت زوجه **اقبل**
الحديث **وظلفها** بظلمة امرأته وادخلها لا يجاب **وقال ابو عبد**
الله المزني لا يتابع امرأته من جميل **فيه** اي في الحديث **عن ابن عباس**
لان غير امرأته لم يدكر ابن عباس وعمران كاي الفخ خصوص طهر خاله الحديث
عن مكينة وقوله وقال ابو عبد الله في رواية المصنف والكسبة في فقط
وبه قال **احد ثمانية** لا في زوجه روي بالافراد **اسحاق بن سنان**
الواسطي قال **حدثنا خالد** الطحان **عن خالد** **الحذاء** بالمثلثة
والمشهد كره المد **عن حكيم بن عمار** رضي الله عنه **ان جميلة** اخذت
عبد الله ابن ابي راس المنا ففقد ظاهرا منها ثمانية ايام **الحديث** وقال
لما صلى الله عليه وسلم مستغفرا تزويج له حديثه قال لينة نعم ارادها عليه فزدها

التي بالخلف عند الضرورة في ذلك ولا ينسأ كره عند الضرورة في ذلك
 لا حد له من وجهين أو لهما معاً **قوله** ولا يفيء قوله الله ولا ينسأ كره في قوله
وإن خفتم شقاق بينهما أصله شقاقاً بينهما فاصفيا لشفاق إلى الشقاق
 على سبيل الاستعارة فتقوله تعالى بل تكوا الليل والنهار أصلاً من كراهة الليل والنهار
 والشفاق العداوة والخلاف لأن كلاهما يتعلل ما يشق على صاحبه أو يميل
 الحسنى إلى الناحية فيفسد صاحبه والضمير للزوجين ولم يذكر كراهة كراهة
 يدعيها ما دهم الرجال والنساء **فانكحوا أحباكم من أجل** رجلاً يصنع المحبة
 والامتناع بينهما **وحكم من أجلها الآية** وإنما بعث الحكيم من أجلها لأن
 الأقارب أعرف بسواطيل الأحوال والأطباء للأمنلاج ونفوس الزوجين سكن
 البهائم فينبغي أن ما في ضميرهما من الحجة والبطش والاركان العصبية والفرقة
 ويخلو كل حكم منها بصاحبه أي بوجهه ويغفر مرادة أو لا يخفى حكم عن حكم شيء إذا
 اجتمعوا وساد كياناً لهما لا يحاكم لأن الحال قد يورث إلى الغراق والبعث
 حق الزوج والمال حق الزوجة ومما شيد أن فلا يورث عليه في حقهما
 فيؤكل بوجهه في الطلاق أو الخلع وتؤكل في حكمها ببدل العوض وقبول
 الطلاق به ويفرقان بينهما أن رأيها صواباً وقوله المال كناية إذا اتفق الحكم
 على الفرقة ينفذ من غير توكيل ولا أدل من الزوجين واقتصر في رواية الجذر
 على قوله **وإن خفتم شقاق بينهما** وقال بعد ذلك الآية في غير رواية ابن عثام
 فقال **الحق له خير** أو قال **حسناً أبو الوليد** مستام من عند المحدثين
 الطيالسي قال **حسناً الحديث** بن سعد الأمام عن ابن أبي مليكة
 بن عتبة أم ابن عبد الرحمن بن أبي مليكة وأما من غير المكي عن المنصور بن محمد
الزمري وسقط الخبر الذي ذكره **قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم**
يقول إن بني المضيرة في بادية الرجل من ابتداء في القعدة من كتابه ليخاف
 أن ينجس من الميرة **استأذوا** وفي رواية استأذوني في أن ينجس
 بغير أو ليس بكم **علي** أي ابن أبي طالب **أنتهم** جملة أو جارية أو
 الكور أنت أي جمال **فلا أدرك** مراد في الباب المذكور إلا أن يريد ابن
 أبي طالب أن يظان ابنه ويترك استئذاناً مني بصفة من يبيع ببيع ما إذا
 ويؤذي ما إذا ابتاع في رواية الزمري في الخبر وأنا أخوف لأن تفق في
 دينها واستشكروا وجه المطابقة بين الحديث والرواية **وأما**
 في الكواكيد فاجاد بان كون قاطبة ما كانت توضع به لك مكان الشقاق بينهما
 وبين علي سنة فقامت أدا النبي صلى الله عليه وسلم وقوعه بمنع من ذلك
 بطريق الأياد والأشارة وقيل غير ذلك ما فيه تكلف وكسفة وهذا الحديث
 قد مر **أما حديث** بالسنن لا يكون **بمع الأمة** المراد
طلائق عند الجمهور وقد قال **حسناً** استأذني من عند الله أو لشي قال
حدثني بالمراد **ما لا** الأمام عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن
 المدينة صاحب الداعي عن القاسم بن محمد بن أبي بكر عن عبد الله بن عيسى عن

ولا يفيء روى الحديث كله

عنهما

أمة عنهما زوج النبي صلى الله عليه وسلم **أما** **الذي كان في يمين** بفتح الموحدة
 وكسرة الراء بعد ما تحبب ساكنة فراء أخرى بوزن فاعلة من المبرور وموت
 الأما أن قيل اسم ابنها صغرة وأن له صبيحة وقيل أنها كانت شقيقة **ثلاث**
سنتين بضم السين وفتح العين الأولى قال في الكواكب في علم نسبها ثلاثة أحكام
 من الشريعة **أحد** **الثلاث** **أنها اعنففت** بضم النون وكسرة الراء
 العوقية **فخرت** بضم الخاء في فتح غام **زوجها** صبيحة أو تدوم هذا في عصمته
 وفي رواية المدبر فظني عن مستام بن عمرو عن أبيه عن عائشة قال **لم ير** أي
 فقد عتق منك بضعك ومن طرس ابن أبيان بن صالح أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال **وإذا** ابن سعد من طرس الشعبي من سلا فاختارني وعند أم عمر الترجمة
 لأنها لو طلقت بغيره لم يكن للخير فإين وسند أم عمر المبرجة قول الجمهور
 وقال ابن سعد وابن عباس بن كعب بن جهمان بن أبي شيبه باسانيد
 فيها انقطاع يكون بيعها طلاقاً وكذا إذا كان سعيها من المصيب والحسن وبجانبه
 فيها رواية باسانيد صحيحة وأخرجه سعيد بن منصور بسند صحيح عن ابن عباس
 وأحمد بن محمد بن بكير بن أبيه في الأحكام من النساء إلا ما ملكه أياكم
 وأخرج الجمهور بغيره في الباب ومن حيث النظر أنه مفاد على منعة فلا يطلعه
 بيع الكفنية كما في العين المبرجة والآية نزلت في المصيبة في المراء بملات
 أي على ما ثبت في الصحيح من سبيته **ولها** **والثاني** من **السنن** **قال**
فيها **مرسول الله صلى الله عليه وسلم** لما امر أمة عائشة أن تستتر بها
 فقال **أعلمها** ويكون ولاها **لأولاد** **لمر** **أعني** وفي رواية أنها الولاء
 لمن اعتن بصيغة الحصر **والثالث** من **السنن** **دخل رسول الله صلى الله**
عليه وسلم بجدة فبايسته زوجة الله عندها **والبرمة** نفوز بالفا **بالحرم**
تقرب **البر** **خبر** **وأد** **من** **أدم** **البيت** **بعض** **العاق** **بينها** **المعقول** **وحذر**
 منقولنا يثبت النازل وأدم بضم النون وسكون الدال المملة عطف عليه
فقال **مرسول الله صلى الله عليه وسلم** **الماء** **والبرمة** **ولا** **ينسأ** **كره** **برمة**
فيها **الحق** **لوا** **أبلي** **وكن** **وإن** **لم** **نصديق** **بر** **علي** **برين** **بعض** **الناس** **العوقية**
والمراد **بأن** **أكل** **الصدقة** **قال** **صلى الله عليه وسلم** **سأله** **عليه** **ص**
ولما **تدبر** **أى** **حيث** **أمد** **تدبر** **الناس** **الصدقة** **ليست** **للمفقير** **النفقة** **فيها**
 باليسر وغيره كقصة سائر المالا في الغلام وهو منه أن التحريم إنما هو على
 الصفة لا على العين **بما** **جاء** **الأمة** **إذا** **اعتقت** **ومى** **أما** **المراد** **بأن**
 العبد أو المبعوث قبل الذم أو بعد ومنه أن الأمة إذا كانت تحت
 حر فعتقت لم يكن لها جوار ومذمبة لها مكية والجمهور لا يفرقها
 بالمقام تحت من جهة أنها تتغير به لأن العبد غير كما في الحرقة في ذكر الأحكام
 فإذا اعتقت ثبت لها الخيار من البقاء في عصمته أو المفاودة لأنها في وقت
 الحقة عليها لم يكن من قبل الاختيار أو اجيب بأن الكفاية إنما تقتضي
 في الأبد إلا في البقاء قال الحنفية يثبت لها الخيار إذا اعتقت سواء كانت

وإذا كان في يمين
 وقد تكرر في كسرة الراء
 وسقط ما بعد المراء من قوله

مختصه انما يتبعه لما عرفت انما يكون لها رأي لا يتقدم على ان لا يكون لها رأي
 بغير رضاها فاذا اعتقدت بخبرها لم يكن قبل ذلك **واجيب**
 بان ذلك لو كان مؤثرا لثبوت الخبر لكان من وجهها ابو هاشم بلغته من شدة وليس
 كذلك فذلك لا يثبت الا من جهة الحرفا به لم يحدث لها بالاعتقاد من نفع به من الخبر
 ومثله انما يتبعه في الاختلاف في ترجيح احدى الروايتين المعاصرتين في زوج
 بوزن من كان حين اعتقدت خبرا او غيره او في ترجيح المعنى المعدل به في حديث
 الباب وغيره من الصحاح من حديث ابن عباس انه كان عبيدا لم يختلف الروايات
 عنه او عنك الحقيقة بحديث عائشة المزوي في الصحيحين والسنن الا بعبارة
 وقال الترمذي حسن صحيح قال الترمذي قال الدين بن الحارث والزهري يفتنني
 في حديث عائشة ترجيح انه كان حرا او الاخرى بالشك ووجه اخر من الترجيح مطلقا
 لا يخص ما هو في فيه من عائشة وابو ان رويته بغير ما على الله عليه وسلم وكان زوجها
 عبيدا لا يتصل بالرق لا يستلزم كون ذلك كان حاله عند ما عبيدا لا يراى
 بالعبادة العتيق بخبر ابن عباس كان واثق في الخبر والذي لا مرد له من
 الترجيح ان رويته كان حرا اتفق من كان عبيدا او ثبتت زيانا في اولى ايضا
 فهو متضمنة وتلك تافهة للعلم بان لا يثبت الله الاصلية للرق والنا في ما
 البقية فلا والمتبناه من المخرج عنها انتهى وحديث لا شواذ في الخبر اختلف
 فيه على رواية كل مؤمن قول لا شواذ او رواه عن عائشة او قول ابن عباس
 قال ابو ابيهم بن ابي طالب لباحد حفاظ الحديث وهو من ان من من فيها اخر
 اليهم في قصة خالد الاشود الناس في زوج بربيع وقال لانام احد انما يصح
 انه كان حرا عن الاشود وحل وصح عن ابن عباس وغيره انه كان عبيدا او رواه
 علماء المدينة واد امر روي علماء المدينة شيئا وما رواه ابو اسحق شيئا واذ اعتقدت
 الامة تحت الحرف فتنها المتفق على صحة لا يثبت بغير ما يختلف فيه وبما قال **حدثنا**
ابو الوليد مشاهير بن عبيد الملك قال **حدثنا** **شعبة** بن الحجاج و**قتيبة**
 بن سعيد و**نشد** بن ابيهم الا في ابن يحيى البصري **قالنا** **عن** **قنبر** **قال** **عن** **قنبر**
عن **عكرمة** **عن** **ابن عباس** **رضي الله تعالى عنهما** **انه** **قال** **لا** **يرايتم** **عند** **ا**
يعني **مغيبا** **زوج** **بري** **من** **ممن** **بعض** **الحفظة** **فقال** **انه** **لا** **يدل** **على** **انه** **كان**
 عبيدا **اي** **اعتقدت** **بري** **فلا** **يتم** **الاستدلال** **به** **والا** **اختلاف** **وقد** **في** **مفتين** **لا** **يحتج**
 في طاعة واحدة فيجعلها في حالتين فيقول كان عبيدا في حالة اخرى في
 قبل الضرر ان يكون احدى الحالتين خارجة فقد علم ان الرق يثبت به الحرية لا العكر
 وحيث ثبت انه كان حرا في الوقت الذي حيز فيه وعبيدا قبل ذلك **وتعقب**
 بان محل طرح الجمع المذكور اذا تساوت الروايات في القوة اقامت المنفرد
 في ثبوت الاختصاص فتكون الرواية المنفردة شاذة والسادس مردود ولذلك
 لم يستند الجواز طرح الجمع من الروايتين مع قولهم انه لا يصح ان لا ترجح مع
 الجمع والذي يتخلص من كلام محققهم وقد اكثر منه الشافعي واتباعه

قوله عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لا يراى عند ايعني مغيبا
 زوج بري من ممن بعض الحفظة فقال انه لا يدل على انه كان
 عبيدا اي اعتقدت بري فلا يتم الاستدلال به والاختلاف وقد في مفتين لا يحتج
 في طاعة واحدة فيجعلها في حالتين فيقول كان عبيدا في حالة اخرى في
 قبل الضرر ان يكون احدى الحالتين خارجة فقد علم ان الرق يثبت به الحرية لا العكر
 وحيث ثبت انه كان حرا في الوقت الذي حيز فيه وعبيدا قبل ذلك وتعقب
 بان محل طرح الجمع المذكور اذا تساوت الروايات في القوة اقامت المنفرد
 في ثبوت الاختصاص فتكون الرواية المنفردة شاذة والسادس مردود ولذلك
 لم يستند الجواز طرح الجمع من الروايتين مع قولهم انه لا يصح ان لا ترجح مع
 الجمع والذي يتخلص من كلام محققهم وقد اكثر منه الشافعي واتباعه

ان محل الجمع اذا التزم الخط في احدى الروايتين ومنهم من شرط التساوي في القوة
 وعنده التزم مدى انه كان عبيدا امرهم يوم اعتقدت وسك اربعة قولهم قال
 كان عبيدا قبل العتق حرا بغيره وقد اخرج المؤلف في الحديث مختصرا
 من هذا الوجه بلفظ شعبه فراد الا انما يلى من طر من عبيدا القيد من شعبة
 يلى واما لفظ تمام فاخرجه ابو داود ومن طر من عبيد بلفظ ان زوج
 بوزن كان عبيدا اسود يسمي مغيبا مخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم وامرنا ان نقله
 وقال احمد بن الحنفية وبن قال **حدثنا** **عبد** **الا** **على** **بن** **حماد** **الزهرى** **ابا**
 مولا اسم البصري قال **حدثنا** **عبد** **الا** **على** **بن** **حماد** **الزهرى** **ابا**
ايوب **السختي** **قال** **لا** **يرايتم** **عند** **ا** **يعني** **مغيبا** **زوج** **بري** **من** **ممن** **بعض** **الحفظة** **فقال** **انه** **لا** **يدل** **على** **انه** **كان**
 عبيدا **اي** **اعتقدت** **بري** **فلا** **يتم** **الاستدلال** **به** **والا** **اختلاف** **وقد** **في** **مفتين** **لا** **يحتج**
 في طاعة واحدة فيجعلها في حالتين فيقول كان عبيدا في حالة اخرى في
 قبل الضرر ان يكون احدى الحالتين خارجة فقد علم ان الرق يثبت به الحرية لا العكر
 وحيث ثبت انه كان حرا في الوقت الذي حيز فيه وعبيدا قبل ذلك **وتعقب**
 بان محل طرح الجمع المذكور اذا تساوت الروايات في القوة اقامت المنفرد
 في ثبوت الاختصاص فتكون الرواية المنفردة شاذة والسادس مردود ولذلك
 لم يستند الجواز طرح الجمع من الروايتين مع قولهم انه لا يصح ان لا ترجح مع
 الجمع والذي يتخلص من كلام محققهم وقد اكثر منه الشافعي واتباعه

كان عبيدا امره

الرواية

عموم ائمة البصرة فحق بآية المائدة وتحت قوله تعالى والمحصنات من الذين اؤتمروا
 الكتاب من قبلكم اي الزمات والايام قبل قريش بعض المتلفات المروا بها المتلفات
 عبادة الاوثان والجنس وقد قيل ان القابل من اليهود والنصارى واليهود
 ابن الله والمسيح ابن الله طافا يفتنوا انفسهم الا كلامهم وياورون بياضهم صرحون
 بالشرية عن ذلك وبالنوحية وروى ابن المنذر ان ابن عمر شهد ذلك فقال لا يحفظ
 عن اخذ من الاوابل انه حرم ذلك كقولهم وروى ابن ابي شيبة بسند حسن عن عطاء
 كرامية بنجاح اليهودية والنصرانية وروى عن عمر انه كان يابنوا للناس
 عن ابن عمر ان يجر من خلطة الكافرة وكوفت العتنة على الولد لانه في صغر
 الزم لانه ومثله قوله لا ترحم الله نصير نصير الجز وروى يونس بن عمار
 لا لعدم الحل ويدل على الحل تزوج بعض الصحابة منهم وحظته بعضهم فبين
 المنزلة جرحه بغيره وظلمة وكثير ما كان ذلك فحفظوا المعنى بنسبة من
 ائمة النعمان بن المنذر وكان قد تنصرت وادبر سابق الى اليوم بظلمة الكوفة
 وكانت قد عميت فابته وقالت اي رغبة ليس في عورتي يجر عينا وكنت اريدت
 ان تخرجنك مني فنفذتني ورجعت بين النعمان بن المنذر فقال له ففنت والى الله
 اذ ما كره ما مبيت نفسي في الله الله وترى يا ابن النعمان
 فلقد ردت على المعنى وسمته ان الملوكة ذكية الادمية
 في ابيات والاية الاربع على حل الكتابية الحرة وعلى المنع من غير اسر الكتابيين
 من الجوس وان كان لهم شتم كتابا لا كتابا يديهم وكذا ان المتصنفين المتشككين
 يصحف شيت وادريهم ابراهيم ويزيد وادوا لانا لم نزل بسفيل يومى وبيتلى
 وانا اوحى اليهم فكانت سائر الكفار كعبلة المشرك العز والصور والخرم
 والمطلقة والزنادقة والمطانية وفوق القفال بين الكتابية وغيرها بان غيرها
 اجتمع فيه نقصان في الحال وشرط اصحابنا الشافعية في حل كتاب الكتابية
 في اسرايلية ان لا يعلم حوز اول اباها في ذلك الذين جديعة فنتيجة وهي
 بعثة عليهم او ينيبوا ذلك بان عول فيه قبلها او شك وان علم وعول فيه
 بعد خزيه اذ بعد بعثه لا فنتيجة كبعثته من بن موسى وعليه شرف نسبه بخلاف
 ما ادعاهم وهو انه بعد ما لسقوط قبيلة بها فان لم تكن الكتابية اسرايلية
 فما لا ظهر حلها ان علم وهو اباها في ذلك الزم قبل نسبه وخزيه
 ولو بعد خزيه ان يجنبوا المحرم **ما من** حكم **نكاح من اسلم**
 ابو اسيم بن موسى الفراء الزنى الصغير قال اخبرنا من سنام ابو عبد الله
 ابن يوسف الصنعاني عن ابن جريج عن عبد الملك بن عبد العزيز قال وعطاء
 قال الحافظ ابن حجر معطوف على تحذوف كانه كان في جملة اخادث حدث
 بها ابن جريج عن عطاء قال وعطاء الحزاساني عن ابن عباس عن حماد
 نقلا عن عبد الله كان المشركون على منزلة من النبي صلى الله عليه وسلم والمشركين
 الا ان كانوا مشركي اسر حربيين انهم النبي صلى الله عليه وسلم وبقيت قومته

والثانية كانوا مشركي اسر حربيين لانهم كانوا كفارا لم يذبحوا ولا يذبحوا
 صلوات الله وسلامه عليه ولا فينا لونه وكان بالواو ولا في ذريته فكان اذا
ما جرح امرأة من ذرية اسرائيل الحرب الى المدينة مسئلة امر خطبت بعث
 او لم يذبح الطاء شيئا المصنوع حتى **يخفف** ثلاث حصى ففطر لانا صارت
 بسلامها ويحرمها من الحرار وكذا الحنفية اذ اخرجت المرأة اليها مهاجرة
 ونكحت العترة ان تقاوت على ما علة فيها خلاف عند ابي حنيفة لا فنتيجة
 في الحال الا ان تكون حاملا لا على وجه الغلة بل ليرفع المانع بالوقع وعند
 ابي يوسف ومحمد قبلها العلة ورجعوا لابي حنيفة ان العلة انما وجبت
 اظها را الحظر النكاح المتقدم ولا حظ لمالك الحزبي لاسفطة الشرع
 بالانزاع في المهاجرات ولا يمتنعوا ابعصم الكوا فزجهم كافر فلو شرطت العلة
 لزوم الفتنات بغيره نكاحهم في حال كفرهم **فاد اخطرت بعين الماء حل**
لها النكاح فان ما جرح زوجها قبل ان تنكح من تزوج عين مرد
 اليه بالنكاح الاول فان ما جرح عينه من اسر الحرب او امة فمما حوران
 ولها ما للمهاجرين من مكة الى المدينة من قمار حرة الاسلام والحرية
 ثم ذكر عطاء من قصة ائمة العترة مثل حديث كعب بن مالك ورواه
 ما جرح عترة او امة للمشركون اهل الحنفية لم يردوا اليهم ورواه
 ائمة ائمة ائمة ورواه من يابته في اسرى المسلمين ولم يجز نكاحهم لارتفاع علة
 الا بغيره فان النبي صلى الله عليه وسلم لا يكرههم **وقال عطاء** لا اسنا والمتابع عن ابن
 عباس رضي الله تعالى عنهما **كانت قريظة** بعث القات مصفر الا في ذراري
 عكاكروا لغيرها قريظة بعث القات وكسرت المرأة وكذا اصنطه الدرميا على وجه
 القاتين الوجهين وعبارتها بالتصغير وقد فنت بنت **بنت** ولا في ذرية ابنة ابنة
 ابن المعيرة بن عبد الله بن عمرو بن عزم احكام لانه زوج النبي صلى الله عليه وسلم
 عند عمر بن الخطاب رضي الله عنه **وطلقها فرة وها معاوية بن ابي**
سفيان وظاهره انهما كما في الفقه انهما لم تكن ائمة في سعة الوقت ولما كان
 عمر بن الخطاب في سعة مكة وفيه نظر ففدت بنت بسند صحيح عند النكاحي ما فنت في
 انها ما جرح قد بما كن يحفل انها جات الى المدينة من ارض لا بنتها قبل ان
 تسلم او كانت مقيمة عند زوجها عمر على دينها قبل ان تنزل الامة لكن سدا ارون
 ما روى عبد الرزاق عن حماد عن الزماري لا نزلت ولا يمتنعوا ابعصم الكوا
 فذكر الفتنه وفيها فطلق عمر امرايين كانتا له بكه ففدت ابرو انها كانت مقيمة
 والارود انها جات زائرة ويحتمل ان يكون لاسم اخوان كل منهما فنت في
 قريظة تقدم اسلام احدهما وناحر اسلام الاخرى ونهى المذكورة منها ويؤيد
 ان سدا ابن سفيان طبقة قريظة الصغرى بنت الحاسمة ام سلمة تزوجت
 عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق وكانت ام **الحكم ابنة** ولا في ذرية بنت
 ابي سفيان اخنثا معاوية وام حبيبة لانا **نكحت عينا من بن عمر** بن
 القيس المجرى وسكون النور **اليزي** بكسرة القاف وسكون الهمزة فطلقها فزوجهما

والعند من المحرم والامه سكو

الامه انت على كظرك اي لم يبق عند الشافعية لاشتراطهم الزوجية خلافا
 للماكنية واحكموا بانهم مزج حلالا فيحرم ما يحرم ويكفر ما يكفر من خلاف
 الامه في قوله تعالى منكم من نسائهم قال في التوضيح والاشارة انما من النساء
 لغة كمن العرب فخصص بكذا اللفظ بانهم لم يزوجوا منهن فخرج ابن الامير
 في مجمع من طريق تمام قيل فانه عن رجل ظاهر من سريته فقال قال الحسن
 ابن المسيب وعطاء سليمان بن بكير مثل ظاهرا المحرم **وقال عطاء** فيفاصلة
 اما على القاضي بسند لا بأس به **ان ظاهرا الرجل من استغنى بغيره**
الظاهرا من النساء الحرة او مملوكة او مملوكة مملوكة او مملوكة مملوكة
 نسائهم ولبيدست الامه من النساء لقول ابن عباس ان الظاهرا كان طلاقا
 ثم احل بالكتاب كما لا حظ للامة في الطلاق لاحظ لما في الظاهر **واعلم**
 انه يحرم بالظاهر قبل التكفير لوطي والاستمتاع بما بين السن والركبة فقل
 لا يحصر لان الظاهر رخص لا يحل بالملك ولا منة تعالى او جيب التكفير بالامه
 قبل القاس حيث قال في الامتنان والاصح من قبل ان يتأسد بقدر مثله
 في الاطعام حملا للمطابق على المغيرة وموي ابو داود وغيره يشانه على
 الله عليه وسلم قال الرجل ظاهر من امراته وادفعها لا تقربها حتى تكفر ويجوز الكفاية
 بالعود وهو ان يشكها من ما يملكه من امراته فانه يقربها على قوله تعالى والذين
 يظنون من نسائهم ثم يؤمنون لما قالوا لان واول الفاحش المبتدأ
 الموصوف لذي ليل على الشرطية كونه الذي يابتنى فله درهم ومقصود الظاهر
 وصف المرأة بالخبر وامساكها بجانها فله ومثل وجب الكفاية بالظاهر
 والعود او بالظاهر او بالعود شرط او بالعود لانه الجزء الاجرة او جبه
 ذكر ما في الودعة من غير تزويج والاول بالوظاهر لانه لا يوافق لزوجهم
 ان كفان البين بغير ما بين الحنث جيبا ولا ان الظاهر كما قاله الشيخ
 كالدين كبير فلا يقع سببا للكفان لانها عيان او الغلبة ما معني
 العبادات ولا يكون المحظور سببا للعبادة فعلق وجوبها بما يوجب معني
 الحرمة باعتبار العود اي الذي هو امساك الجسد فيكون ما بين هو
 المحظور والاباحة فيصير سببا للكفان لا ابرم بين العبادات والعود
 ثم ان الامه في قوله تعالى لما قالوا المتعلقه بيقود ومروا له مكي ومن اد
 وماذا الفعل مصدر اي لغوا له والمصدر في موضع المفعول به نحو هذا اذ هم
 ضرب الامير اي مقصود به على ان ذلك يجوز وان كانت غير مقصود به بل كونه
 معني الذي او تكن موصوفة بل جعلها غير مقصود به الا لان المصدر الموصوف
 مزج المصدر المصروف ومنع المصدر او مع اسم المفعول خلاف الاصل فيلزم
 الخروج عن الاصل بسبب المنع بالمصدر الموصوف لم وقوله موضع اسم المفعول
 والمخفوظ اما هو ومنع المصدر المصروف موضع المفعول لا المصدر الموصوف
 وقيل الامه تنقل بغير روي الحرام نعمهم وتاجير والتقدير والذين يظن

ابن كافي قوله تعالى واستشهدوا بجهنم
 من رجالكم رجالة انتم على وورد في
 سائلة بها عدل الظاهر لانه كان لم يرد
 شيئا فقلت ليس بيقول الله من شهدوا
 اقلية من النساء فقال قال الله واستشهدوا
 مسلمين من رجالكم وليس العبد بالرجل قال
 قال الكوفيون والشافعية والحنابلة
 تعالى من نسائهم وليست رامة من النساء
 انما يقولون بان الظاهر كان طلاقا
 احل بالكتاب كما لا حظ للامة في الطلاق
 لا يحصر لان الظاهر رخص لا يحل بالملك
 لا يحصر لان الظاهر رخص لا يحل بالملك
 لا يحصر لان الظاهر رخص لا يحل بالملك

من نسائهم فقلتم بخبر رقيب لما نطقوا به من الظاهر انهم يهودون والوجه
 ذلك ابتداء او بنا من الاول لقوله تعالى حتى عادوا كالعرجون القديم ومن
 الثاني وان عدم عدنا ويدي بنفسه كونه عدنا اذ ائنه وصرف الية او
 بحرف الجربا وعلى وبي واللام كونه تعالى ولوردة والعدا والمالهوا عنه
 ومنه ثم يهودون لما قالوا اي لنفقت ما قالوا او لندارك على كذا المصنف
 ومن ثقله يهودون لتحليل ما حرموا على حد المضاف ايضا فيه انه امر او
 بما قالوا امرهم على انفسهم بل فقط الظاهر من تنزيلا لقوله منزلة القول
 كونه ووردة يقول امره المولى فيه وهو المال والولد وقال بعضهم
 العود للمولى يهودا لندارك لا بالتكرار وتذكر امره كونه نقضه بنفسه انه
 يهودا العزم على الوطى ومن جملة على الوطى قال لانه المقتضود بالمنة ويحل قوله
 من قبل ان يتقاسا اي من ثمانية وراى اكثر العلى قوله من قبل ان يتقاسا متقاسا
 من الوطى قبل التكفير حتى كان لا يابتنى حتى يكفر والحاصل ان يهودون اما يحرم
 على حقيقته او محرم على الله امره بجازر الاطلاق لانه المسمى على المستحب
 لان المنذر له لا امره بالية وان ما قالوا اما عيان من القول لانه
 او عن سماء وهو يحرم الاستمتاع وقال ابن عباس يهودون من يهودون فيرجعون
 الى الالة لان السام والشافعية يهودون لما صدر عنه بالتوبة
 والفتنة وانما لا نقول الى ما كان من الية الشافعية وذلك ان
 الفتنة بالظاهر لا يحرم فاذ امسكها على النكاح فقد طالع قوله وارجعها
 قاله فكانه قيل والذين يزوجون على المغارقة والنجس ويكفون بذلك العود
 السنين ثم يحسبون عنه امانا اشارة على العود الى ما كانوا عليه قبل الظاهر
 فكفان ذلك كذا وقاله او ادوا وابتاعه المراد يهودون الى اللفظ الذي
 سبق منهم وهو قول الرجل قايما انت على كظرك اي فلا تلزم الكفاية بالقول
 الاول وانما تلزم بالثاني وقاله بذكر ابو القاسم وبكبر من الاجم من الثاني
 وكذا المراد قد روي البخاري فقال **وفي العربية تستعمل الامه في خبر**
قوله تعالى لما قالوا يهودون اي فيما قالوا او في بعض الموصوف المفتوحة
وسكون العين المملة ولا يفسد كذا او اي من الجوزي والمسلم في نفقته باليود
 والفتان والصادق بينهما **ما قالوا** او الثانية اوجه واحتمل انما ياتي
 بفعل سيفض قوله الاول وهو العزم على الامساك المنافض للظاهر قال
 المؤلف **وسمى اولي** من قوله او والاصح ما في الظاهر ان المراد من
 الية ظاهرها وهو ان يقع العود بالعود لبيان بعيد لفظ الظاهر فلا يجز
 الكفان الا به **لان الله تعالى لم يذكر على المنكر المحرم وقول الزوا**
ولا يفسد كذا وقول الزوا والاشارة الية الى الية منه وانه لم يبق لكون
 منكر ابن القول اي تنكح الحقيقه والاحكام الشرعية والزوا كذا باطلا لا يخرج
 عن الحق فكيف يقال انه اذا اعاد كذا اللفظ الموصوف به كونه يجب
 عليه ان يكفره يحل له المرأة وانما المراد وقوع صدق منه من المظان

الفنك

المستلزم

في اليونانية بكسر
تتمه: ان

ومثلها أبو بصير الجبسي المخزومي فلما فرغ من تلاستها قال لعزيم **دعني عليه ما ياتي**
رسول الله ان امسكتها فظلمتها فانا غفيل ان يات من رسول الله صلى
الله عليه وسلم حين فرغ من التلاهي ففارقها عند النبي صلى الله عليه وسلم
منك من قال ان الفرق بين الملاهيين توقف على مطلبها الزوج واجاب
القالون بان الفرقه تقربا لله عن بقوله في حديث بن عمر في النبي صلى الله عليه
وآله وسلم الملاهيين يقولون في حديث سهل لا يسئل لك عليها فقال سهل بن شهاب
دعني في ذلك ولا يجزئني انك سمعته في مكان ذلك ففرقا في ذلك شيئا
فصار بهما فكان وفرقا نصب كما سئل عن كل من تلاعني في الدنيا حرم
في السنة السابق قال اي شهاب فكانت السنة بعد ما ان يعرف من الملاهيين
وكا خذله الملاهي حمالا حين الملاهي وكان ابنها يدعي لامة لا تزوجها
الملاح اذ اللعان ينتهي به النسب عنه ان فقام في لعانه واما استغنى منه الحق
بها لانه يحقق منها قال لم جرت السنة في ميراثها في ميراث الملاهي انها
نوشه اي تزوج الولد الذي يحقها ونفاه الرجل فيزول الولد منها ما عرفت الله
له ولا يجزئها قال اي حرم في السنة السابق ابن شهاب ان يماري
عن سهل بن سعد الساعدي في هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
بغلايه فقال ان يكاف به بالولد الملاهي بسببه احمر اللون قصير القامة
كانه وحسن ففتح الولد والحواء المقلدة والراوية تنراي على الطعام
 والهم تنفسان وقال في القاموس زينة كسما ارضا وخبر من العظام انظر
 شيئا الاسته فلا **انما ايضا المقلدة في فلا اظنها الا قد صفة في والولد**
 منه وكذب عليها **ان جات به اشودا عيني** ففتح العمة وشكون المقلدة
 اي واح العين اي صاحبها **عظيمة في الاداه** فلا اظنها الا مقلدة
 قد عليها فهو الابن صاحبها به بالولد على الوصفا لكون من ذلك ولو شبهه
 عمه منتهى ما **تولا النبي صلى الله عليه وسلم**
كنه واجبا احدا انكر بغير تبينة لرجته وبه قال احمد بن حنبل في عمن
 بالعين المقلدة والفاصم او نسبه لجد واسم ابيه كية المقلدة مؤلفا انصاري
 المصنف قال حدثني الليث عن يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن القاسم
 عن القاسم بن محمد بن ايوب الصديق فبعده ارحم يروي عن ابيه القاسم
 عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال **ذكر الملاهي** بعض اهل الملاهي
 مبيها لغيره في ذكر حكم الرجل الذي يرى امراته بالزنا ففجر الملاهي باقتنا
 ما لا لية الا بعد نزول الآية **عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال عاصم**
ابن عدي انصارك في ذلك فولا لا يلبس به نحو ما يدعي على النفس عجيب
والنحو ذكر البيرة وعدم الحوا الى ارادة الله كونه وقوته قال
الكرتاني ونقل عن ابن بطال انه قال لو جده امراته رجلا يصير به بالسيف
حتى يقتله ثم انصرف عاصم بن عدي عن عند النبي صلى الله عليه وسلم فاتاها
 رجل من قومه مؤمن بولا ملاي ان ابيه شكوا له انه قد جده امراته جولا

১১১

من جلا فقال عاصم ما تبليت به الا بالذي امرت به لا لقولي اي
 لسواي عالم بفتح موقفت بفتح ذال في رجل من قومي وني مرسل مقاتل بن حبان
 عند ابن ابي حاتم فقال عاصم انا لله وانا اليه راجعون منذ اود الله سوالي
 عن هذا الامر بين الناس فابتليت فذكره عاصم بعينه الى النبي
 صلى الله عليه وسلم فاجبت بالذي وجد عليه امراته خولة من خلوتها بالرجل
 الا جني وكان ذلك الرجل صمرا بشدة يد اليد اكيدة الصفرة قلل اللحم خفيفا
 سبط الشعر يسكن الوجه وفتح العين مشرعة غير جده وكان النبي اذ هي
 عليه امه وجده عند الله خذ لا يفتح الحيا المجرى وكثرة الدال المنة واللا
 ما ذكره في التوضيح بكثرة الدال وحكي التفافه خفيفا للام ونشد يدها
 قال في القاموس الحذل المنكسر الضم وساق خذ له عينه الحذل محركة والحذ
 المرأة الغلظة الساق المستديرة الجعده الى ومثلية الاعضاء كالخذلان
 آدم بعد الامثلة من الامثلة وفتح السهم كغير اللحم فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم اللهم يكن لنا حكمك من هذه المسألة نجاة ولدك ولد اشيا بالرجل
 الذي ذكره زوجها امه وجده معها فلا عن النبي صلى الله عليه وسلم
 تنبها ظاهرا صدق والملافة بعد وضعه لذلك نحو على ان قوله فلا عن نقتب
 بقوله فذكره بعينه الى النبي صلى الله عليه وسلم فاجبت بالذي وجد عليه امراته وانظر
 قوله وكان ذلك الرجل الجليل والحامل على ذلك ان رواية القاسم
 عن موافقة حديث سهل بن سعد وفيه ان اللعان وقع بينهما قبل ان تضع قال
 من جلس اسمع عبد الله بن شداد بن الهاد وهو ابن خاله ابن عباس بن عباس
 في المجلس فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاجبت بالذي وجد عليه امراته وانظر
 اخذ ابنة بيعة من بيعة من امه امه عاصم فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 لا تلك امرأة كانت تظهر في الاسلام السوا فغل بالفاضة وكذا لم يثبت عليها
 ذلك بليغة ولا اعتراف ولم يثبتها قال ابو صالح عقبه الله بن صالح كاتب الليث
 ابن سعد فيما اخرجه المؤلف في البخاري وعبد الله بن يوسف التميمي ما وصله
 في الحديث خذ لا يفتح الحيا المجرى وكثرة الدال لا يفتح الحيا المجرى وكثرة الدال
 الرواية في السابقة وقد احدث اخرجه ايضا في البخاري ولم يفتح اللعان
 والنسائي في الطلاق ما حكى صفة ان المرأة
 الملافة بفتح العين وبه قال حديثي بالامر وهو في رواية بفتح العين
 في الاول وجه الدال وتكرير الدال بينهما التي قال اخبرنا اشما عيل بن علي بن عيسى
 ايواف السجستاني عن سفيان بن عيينة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 عنها ما جعل في امراته ما الحكم فيه ورواه مسلم من وجه اخر من سعيد بن
 جبير قال لم يفرق الصعب يعني ابن الزبير بين الملاعة وبين امه كان امرا
 على العراف قال لسفيان فذكره في الحديث في قوله النبي صلى الله عليه وسلم
 بين اخوي بفتح الراء وسكون الهمزة في الحديث في قوله النبي صلى الله عليه وسلم
 الجهم من باب التعليل حيث جعل الاخوة كالاخ والاملا طلاق الاخرين فبالنظر الى ان

ما لك الامام الاظم من يحيى بن سعيد الانصاري عن القاسم بن محمد عن ابي ابي
 بكر الصديق وسليمان بن يسار عن ابي الحسن الملقب بالثقة في مائة سنة
 افي ان يحيى بن سعيد الانصاري سمع ابا القاسم بن محمد وسليمان بن يسار يقولان
 ان يحيى بن سعيد بن العاص اخا عمر بن سعيد المروزي بالاشدق طلق ابنته
 عبد الرحمن بن الحكم بن يحيى عن الطلاق البتة وانما نقلها ابي فقهنا عند
 الرحمن ابنها من مسكنها الذي طلقت فيه فسمعنا عائشة بنقل عبد الرحمن ابنته من
 مسكنها الذي طلقت فيه فامر طلقت عائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها
 الى عم عمر بن عبد الرحمن بن الحكم مروان ولا يجوز له ان يملكها من الحكم وهو امير
 المؤمنين يومئذ من قبل معاوية وفي الخلافة بعد فقوله اتفق القاسم بن محمد
 واما مروان الذي طلقها في مسكنها الذي طلقته فيه قال مروان يحيى لعائشة كافي حث
 سليمان بن يسار ان عبد الرحمن بن الحكم يعني اخاه والد عمر بن عبد الرحمن
 فلم اذكر على منعه من نقلها او قال له القاسم بن محمد في حديثه قال مروان يحيى
 لعائشة اني انا او ما بلغك شأن فاطمة بنت قيس حين لم تغتصب في بيت مروان
 وانتقلت الى غيره قال لعائشة رضي الله عنها مروان لا يصح ان لا تترك
 حديث فاطمة لانها لا تجوز في مسكنها من غير ان تنتقل الى مسكنها لئلا يسيب
 قاله في الفروع وقال في الكواكب كان لعمر بن مروان مكانها كان وحشا نحو فاطمة
 او لا مكانها كانت كيسة استظلت على احوالها قال مروان بن الحكم لعائشة
 ان كان ما بين شراي ان كان عندك من سبيح زوج فاطمة بنت قيس ما وقع منها وبين
 اقاربها من النساء فاحسبك ان يكتفك ما بين سبيح عمره وراودها يحيى بن سعيد
 بن الشروع فمعه من مسكنها من المسكن الذي طلقت فيه بسبب زوجة وعمره
 ففقهني عن ابي حمزة وجها منه كان يكره المسكن المستعار او يرجع المهر ولم يرض باجازه
 باجره المثل او امنه المكره من تحريم الاجارة بذلك او كان يملكها لولا لم تحتر
 الاستمرار فيه باجازه بل اختارت الانتقال منه ان لا يرضها ببلد باعانة ولا
 اجارة كما لو كان المستكن حبيبها وطلبت الانتقال منه الى الاخرين ما كان كان
 بغير مسكن فله زوج فقلنا الى غير ما بيننا ويكره المهر الا في ما في المسكن
 بحسب ما كان قال مروان او من المسكن فله فقهنا من حيث كانت من البلد في
 مكان ما من دون ولا فقهنا في الامتياز الا في مسكنها وان اراد اسكانها في
 مسكن له او غير مسكنها فله فقهنا في الفرائض ولا يجوز له ان يملكها ذلك ولو لم
 تلزمه نفقة وهر قال حذيفة لا يجوز له ان يملكها بالامر ام محمد بن يسار عن ابي
 حذيفة عن محمد بن جعفر قال سمعنا شعبة بن الحجاج عن عبد الرحمن بن القاسم
 عن ابيه القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق عن عائشة رضي الله عنها انها قالت
 ما فاطمة بنت قيس ابي ما شأنها الا بالخفيف تنفي الله يعني في قولها لا
 سكني ولا نفقة المطلقة البكر على زوجها ولا يملكها الا في مسكنها بيمينها
 من انها اما امرت بالانتقال لغدير وعلة كانت بها فاجرت بها ايام لها السام
 من الانتقال ولم تخبر بالعلل وهذا الحديث لم يسمعه من غيره قال حذيفة عن عمرو بن عثمان

من المهر

بفتح الميم وقيل بالهمزة اخر من الميم قال حذيفة عن ابي محمد بن عبد الرحمن قال
 حذيفة عن ابي بكر الصديق عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه القاسم بن محمد
 ان ابي بكر الصديق قال قال حذيفة عن ابي بكر الصديق عن عبد الرحمن بن القاسم
 الم نزل من الميم ولا يجوز له ان يملكها من غير ان ينتقل الى مسكنها لئلا يسيب
 قال حذيفة عن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق عن عائشة رضي الله عنها
 البتة فخرجت من المهر الذي طلقها فيه الى غير مسكنها ففقهنا عائشة بيمين
 ما صنعت ولا في غيرها من الكسبة ما صنعت الى غيرها من مسكنها لئلا يسيب
 او بيمين ما صنعت او ما في مسكنها الذي طلقها فيه قال حذيفة عن ابي بكر الصديق
 قول بنت قيس حين اذ لها بالانتقال من المهر الذي طلقته فيه قال حذيفة
 عائشة اما بالخفيف انما ليس حث في ذلك كبره الحديث اذ هو مؤتمر
 للتيمم وقد كان خاضعا لها بعد كان بها ولا في مسكنها الفضاضة ومروان
 ابي المروان بالون بعد المهر الذي طلقها فيه قال حذيفة عن ابي بكر الصديق
 وصلة ابوه او من مسكنها الذي طلقها فيه قال حذيفة عن ابي بكر الصديق
 على فاطمة بنت قيس اشد العيب وقال ان فاطمة كانت في مكان وحشر بفتح
 الواو وسكون الحاء الملقبة بعد ما شرب من الخمر الى مسكنها ففقهنا على ما جاز
 فله لك امر حصر لها النبي صلى الله عليه وسلم في الانتقال وعندها الساب
 من طرق يمين بن مهران قال قد رقت المدة فقلت لسعيد بن المسيب ان فاطمة
 بنت قيس خرجت من بيتها فقال انها كانت ليست ولا في مسكنها او من طرق سليمان
 بن يسار انها كانت في مسكنها الحاقا
 المطلقة اذا خشي عليها من الحاد كسر البين الممنعة في مسكن زوجها في
 مدة عدتها منه ان يفتقر بغير الحجة وسكون القاف وفتح الواو في الحاء الملقبة
 اي بغير علة بغير اذن اما مطلقها او غير مسكنها في مسكنها او في مسكنها
 المهر من البكر او من الفحل قال حذيفة عن ابي بكر الصديق عن عائشة رضي الله عنها
 على اسئلة المطلق بفا حثه وجوابه انما اخذ وقتها والتقدير تنتقل الى
 مسكنه وان مسكنه الطلاق فيه قال حذيفة عن ابي بكر الصديق عن عائشة رضي الله عنها
 حثا ان بكسر الحاء الملقبة وكسر الهمزة الموحدة ابي بكر الصديق عن عائشة رضي الله عنها
 بعند الله بن المباركة قال حذيفة عن ابي بكر الصديق عن عائشة رضي الله عنها
 المهر عن ابي بكر الصديق عن محمد بن مسلم عن ابي بكر الصديق عن عائشة رضي الله عنها
 ان عائشة رضي الله عنها انكرت ذلك القول وهو انه لا نفقة ولا
 سكني للمطلقة السابق على فاطمة بنت قيس في رواية ابي اسامة عن
 مسكن بن عروة عن فاطمة بنت قيس قال قلت لابي بكر الصديق ان زوجي طلقني
 ثلاثا فاحذف ان يفتقر على فاطمة بنت قيس قال في الفروع فذاخذوا بخاري
 المهر من مجموع ما كان في نفقة فاطمة فثبت الجهر على احد الامور اما
 حثية الاقحام عليها او اما ان يقع منها على اصل مطلقها فثبت في القول
 ولم يرو ان بين الامر في نفقة فاطمة معارضة لاحتمال وقوعها في مسكنها

عن ذلك لما سألته عنه فقال صلى الله عليه وسلم لعمر من اي مرة ابتك قنديل الله ان
 ير اجملها الي عصمته ثم يطلعه ها من قبل بعين القات والموتحاة اي من وقت
 استقبال عندتها والسرور فيها ذلك في الطهر قال يونس بن عيسى قلت لا يجرى
 افتقدت تلك المظلمة وتختلفها وتختلف بوفوع طلقه قال ابن عمر جيا
 له امر ايضاً في ان يجرى ابن عمر واستخفى فما يتفهم ان يكون طلاقاً
 وهذا الحديث قد مر في اوائل الطلاق منذ انما
 باليتون بخد المرأة المنوي عنها زوجها اربعة اشهر وعقد النكاح
 وكسر الحاء المقلد من الثلاث في المزدنية من احد طرفي زن انقل بخد احد
 وهو لغد المنق واسطلاحاً ترك المنوي عنها زوجها في بطن الوفاة ليس بمضيق
 بما يقصد لزنية ولو وضع قبل منجى وترك قبل بمضيق لم يكره ولو وضع من مضيق
 ففقد او غيرهما لم يكره من بها نكاحاً لا وسواً او حاتم وترك نكاحاً
 في بطن وتوب وطعام وتكحل ولو غير محرم وترك ما لم يكره كالحمل من زينة
 الاحياء كرمه فتكحل به ليلاً ومنجى بها او ترك اسنيداً في مقلوب الوجه
 ومما وصي حمزة يومها الحدة وضعت بوجها كره في ان وورث سقط لفظ
 في وجهها لا في نور وقال الرباري لا ارى بفتح المرأة والراء ان تقرب
 الصبيبة المنوي عنها زوجها الطبيب بالفتوى المنقولة لا ن عليها
 كالبا لفة العدة خلافاً لا حنفية من جهة الله وهذا الاثر ومثله ابن وهب
 في موطنه بدون قوله لا ن عليها العدة قال في الفراء اظنه من نقص الملم
 وبقا قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا قال
 الامام عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم بن عيسى بن ابي
 وسكون الزاقي عن حميد بن نافع في اقل الانصار عن زينة بنت زينة
 بنت ابي سلمة بن عبد الله بن عبد الله بن ابي سلمة بن ابي سلمة بن ابي سلمة
 اخبرني عن الامام في الثلاثه كالا قال عن ام حبيبة والثاني عن زينة
 بنت جحش وسقاني بابا خد ام المرأة على غير زوجها من كتابنا جنان قال قلت زينة
 بنت ابي سلمة دخلت على ام حبيبة امرأة من زوج النبي صلى الله عليه وسلم
 حين توفي ابيها اوسطيان فحضر من حرم بالشام وجاها فبينة قد عت
 فطلعت ام حبيبة بطيقت فيه ولا يجد من الحوي والسقاني فيها صفرم خلق
 بوزن صفرم من الطبيب او غير ذلك في صفرم خلق باصافه صفرم لثاثة
 او غير ذلك عطفاً على المضاف لثاثة ولغيره الجوز بالرفع قد هفت منه من
 الخلق جارية لم اقل على اسمها ثم سكت بحار صبيها اي سمها ام حبيبة
 بجاني وجه نفسها وجعل العار مني كما يحسن الظاهر اما جعلت الصفرم في
 يديها وسكتها بكاء صبيها والباء للالصقات والاستعانة وسكت يدي
 بنفسه والباء سكتها تقول ام اي وبراى وراى في الجنازة وراى اجناس
 ثم قال لثاثة والله ما لي بالطيب من حاجة غير اني سكت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول على المرأة بجعل امراة تومن بالله واليوم الآخر في

سكت

مجتبى انتهى ان يخذ على ميتة فوق ثلاث لئلا المصك المديك من ان يخذوا على محل
 وفوق ظرفه زمان لانه اصيف الى زمان الا على زوج ايجاب الدني والجار والمجور
 يتناول يخذ فيكون استثنائاً منها اربعة اشهر وعشر من تمام الاستثناء لان التقيد
 اخذ على ميتة فوق ثلاث فقوله الا على زوج مستثنى من ميتة المقدرة وقوله اربعة
 اشهر مستثنى من الموتية لان المراد بالموتية من طول استثنى منه اربعة اشهر
 وعشر او يخلل ان يكون التقيد بالالا ان يخذ على زوج اربعة اشهر وعشر فيكون
 الاستثناء بمدة التقيد بمقتضى لا يكون على زوج متعلقاً بالخذ وقتاً ويكون
 التقيد بالاعلى زوج فانه يخذ عليه اربعة اشهر وعشر فيكون اربعة اشهر موقلاً
 لغدة وعشر امعظوفاً عليه قال ابن عبيد بن ربيعة بن ابي سلمة قد حلف على زينة بنت جحش
 حين توفي اخوها سمي بعض الموطات عند الله وكذا الموطع في صحيح ابن جابر
 من طريق ابي يعقوب عن المعمر بن ان عبد الله بن جحش قتل باحد سمية او زينة بنت
 ابي سلمة يومئذ طفلة فبقيت ان يكون وحلف على زينة بنت جحش في تلك الحالة
 ويجوز ان يكون عبيدة الله المصغر فان دخل زينة بنت ابي سلمة عند بلوغ الجبر
 بوقاثة كان وتوفي مكره قال في فتح الباري قد عت بغير لم يثبت منه ثم
 قال اما ما يقتضيه الله تعالى بالطين من حاجة غير اني سكت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنكر اختلف في محل يقول على ما مراد من هذا الكلام
 فتدل مقتولان او حال جميع من لا فقال القوتية ان تغلق بالاصوات فتعدي
 الى معقولة اجد وان تغلق بالذوات فتعدي الى اثني عشر في جملة امهات
 بفعل مضارع من الافعال القوتية وهذا اختيار الفارسي واختار ابن مالك
 ومن ثمة ان تكون الجملة الفعلية في محل قال ان كان المتقدم مفرقة او مفعلة
 ان كان المتقدم تكثر لا يجل لامرأة تومن بالله واليوم الآخر جملة في نوح
 جرسفة لامرأة واليوم الآخر عطف على اسم الله ان يخذ اربعة اشهر وعشر
 على ميتة فوق ثلاث لئلا الا على زوج فانها يخذ عليه اربعة اشهر وعشر
 اي مع لثاثة كاقا له الجوز فلا يخل حتى تدخل اللبلة الحادية عشر وقيل الحكمة
 في هذا العدد ان الولد يتكامل تخليفه وينفخ فيه الروح بعد مائة وعشرين
 يوماً وتوفي مائة على اربعة اشهر بنقصان الامل فجزا اكثر الى العقدة على
 طريق الاحتياط واستدل بقوله لا يجل على تحريم الاحد اذ على غير الزوج وهو الزوج
 وعلى وجوب الاحد اذ المدة المذكورة على الزوج وعموم من بان الاستثناء ومن
 بعد النبي عليه السلام في الحل فوق الثلاث على الزوج لا على الزوج قال الشيخ قال
 الذين ومات قبل من ان يخذ احد احد اذ في الاحد اذ فاستثنى ان الاستثناء
 وهو اثنان فيصير حاصله لا احد الا من زوج فانها يخذ ذلك يقتضي الزوج
 لان الاخبار يبين على ما عرفت من ان يخذ احد احد اذ ايجاب لزنية فاستثنى
 استثناء من الايجاب فيكون ايجاباً لان الاصل ان يكون المستثنى من غير الشيء
 منه غير لازم او يمتنع كون يخذ الشيء الحلي بقى له من الزوج لغة او شرها لتفنن
 الاستثناء الاخبار بوجوده بل يخذ الحل ولو لم يوجد الشيء في الشرع لا يمتنع

منه انكبتت تمامه على الالوان منفصلة وقوله بسى يتعلق بتقصير الالوان
 لما في الجملة من معنى النفي لان قولك قل بغيره نفي الكثرة فلا يجاب للنفي
 والنفي فلا تقتض بسى فيعبر **ثم يخرج فنقطي** بعض العرفية وفيه الطاء
بجر من مبر لا بل او الغم وباب اعطى يتعدى الى متعولين الا ولها الضمير
 المستتر لما يدبرها او الثاني بجر **فخر** بها لما لها يكون ذلك احلا
 لما في رواية ابن الجاسون عن مالك وفي رواية ابن وهب عن زاذلم
 واختلاف في الروايد لك فليل الاشارة الى انها مرتبة العلاء في البقع
 وقيل اشارة الى ان الفعل الذي فعلته من التبرص والصبر على البلاء الذي
 كانت فيه لما انقضى كان عندنا بمنزلة البعير التي تهرتها استحقاقا لبلها
 في حق الزوج **ثم تراهم** بعض العرفية وبعد الدلالة التي يجمع مكسور **بجر**
 الى بعد ما ذكر من الانقضاء والروى **ما شاهد من طيبا وغيره** ما كانت منه
 منه في العلاء **فيل** الا انما لما في معنى قوله **ما تفصل به قال من به**
جلد لما ليس به من انما لفظة لما نقله ابن قتيبة عن الجاهليين انما عني فلها
 لكنه احسن منه لان ما كانا جميعا الله تعالى اطلق الجملد والذوق في قوله
 من ان المراد جلد القبل وفي رواية الشافعي والفعل اخذ باطر ان الاثام قال
 ثم جعله محقة وفي رواية الشافعي والفعل اخذ باطر ان الاثام قال
 ابن الامير وكما في عن الاستماع الى نذير بعد وسرعة الى منزله انما كان
 حيا بها بغير منظر ما او لشدة سورها الى الترويح لمقد عملها به والله اعلم
بما حكم انما **الحال** الى النفي تحتها او له
 ومن الحال المثل من التلاخي واما الحارة فمن احداثها كما في رواية الشافعي
 صوابا للحاد لا ماء مثل طالن وخاير لانه نعت للموت لا لشيء فيه المذكر
 وتنفية في النفي فقال انه تجاير ليس بخظا وان كان الاخر ارحم وقال
 السني ان كان بقا في طالق طالق او في خاير خايرة فبقا لا فينا
 كما وان كان لا فينا طالق او لا كما فينا فلا فينا خايرة فبقا لا فينا
 مع السفاشي الذي ادى الى صاحب النفي وان فيه نظر لا يخفى واجام
 في المصباح بان لا يحسن ويغير نصوا على انه ان فسد في سلا النفي
 معنى الحدوث فالان من كحاصت فهي خايرة وطلعت فهي طالق وقد
 تلحقها الشا وان لم يقصد الحدوث كمرصعة وحاملة فيمكن ان معنى كلام الجاهلي
 على ذلك انتهى وفيه قال **حدثنا ادم بن ابي اسحاق** قال **حدثنا**
 ابن الجاه قال **حدثنا حميد بن نافع** الانصاري عن **زبيبة** بنته ولا في ذكر
 بنت **ام سلمة** عن **ام ايمن** ان **ام ايمن** كانت عاتكة كما يترى في الباب لساني **نوفي**
لا وجهها المغيرة **فحسوا** بالخال المفتوحة والسين المضمومة المعجمة اضلة
 خشيوا بكسر السين المعجمة ومن الحصة فاستفقلت فمة الياففقلت لساني بقا بعد
 سلبه كنهه فالنفي لما كان في الروايد اخذت الاولى واقيت الثانية
 اذ في علامة الجمع فصارت بوزن ففوا الى خافق اعينها والله اعلم على غيرها

فانوا

فانوا **سود** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **فاستاد** **نوف** **في** **الحال** **فقال** **لا** **تخل**
 يعني التوا والكان والحال المشد في امته فكيف كان هذا في الساب
 ولا في ذكر من انكبتت منه لا تكل بسكون الكاف وكسر الحاء من باب لا فتقال
 وعنده ابن منة ممدت زيدا اشكره او قد حشيت على بصرها وعنده ابن خزم
 بسند صحيح من رواية القاسم بن اسحق اني اخشى ان تشفي عيني قال لا وان
 انقذت وكذا قال مالك رحمه الله تعالى في رواية عنه منة مطلقا وهذه
 يجوز اراء اخافه على عينيها بما لا طيبة فيه وبه قال الشافعي لكن مع النفي
 بالبتور **واجا** **نوا** عن فضة مدان المرأة ما حال انه كان يحصل لها
 المزا بغير الحيل كالقصيدا لصبر وخوف وعنده الطبراني انما تشفي عيني
 فوفد ما يقطن فقال صلى الله عليه وسلم **قد كانت اخذ** **اكن** في الحاصلية
تكر اذا نوفي زوجها **في خبر احلاسها** بمثلين جمع حلس بكسر الميم
 التوب او الكساة الذي يقرب يكون تحت البردعة او شريتها بالسك من الراوي
 مثل وفي الوصف لثيابها او كان **اكان** **حزل** من دقة من وجها
فخر عليها **كلب** **مركب** **ببقر** لفر من حضرها ان مقامها حولا امون عليها
 من بيرة نزي بها كلبا وظاهرا ان نزيها السيرة منوفت على مروتها كلب
 سواد طار من انتقام مروت ام قصر وسدك التفسير وفيه من فوها
 كاله بخلافه وفيه في الباب لساني فلم يستدع زبيبة وما وغيره مقتض لادراج
 في رواية شعبة لان شعبة من احفظ الساب فلا يقض رواية برواية عن
 ما لا يخفى قال له الحافظ ابن حجر **فلا** **تدخل** **حتى** **تقوا** **اربعة** **اشهر** **وعشر**
 قاله حميد بن اسحق لساني **ومع** **زبيبة** **ابنة** **ام سلمة** **ولا** **في** **ذكر** **ام سلمة**
عن **ام حبيبة** **بنت** **ابي سفيان** **زوج** **النبى** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **ان** **النبى** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم**
عليه **وسلم** **قال** **لا** **يحل** **لا** **امرأة** **مسلة** **لنفس** **بالله** **واليوم** **الاخر** **ان** **يحد**
بعض **اوله** **وكسر** **الحال** **المثله** **على** **ميت** **فوف** **ثلاثة** **ايام** **الا** **على** **وجها** **اربعة**
اشهر **وعشر** **او** **التقييد** **بالاشهاد** **والاحقة** **للميت** **لانه** **في** **الوجع** **اذ** **احد** **او** **خ**
الزوج **ونوف** **لنفس** **بالله** **في** **حفظ** **النفس** **فقد** **فعل** **لذم** **بمن** **بالنفس** **كاي** **دخل** **الاف** **في**
النفس **عن** **السوم** **على** **سوم** **اجرة** **وبه** **قال** **حدثنا** **مسدد** **بن** **ابن** **مسدد** **قال** **حدثنا**
بوحدة **مكسور** **نعم** **اشا** **ابن** **المفضل** **ابن** **لاحق** **الانام** **بوا** **انما** **فيل** **قال** **حدثنا**
سلي **بن** **عليقة** **المصري** **عن** **محمد بن سيرين** **احد** **الاعلام** **قال** **ان** **ام** **عطيبة**
كسبه **الانصار** **به** **ممن** **بعض** **الزور** **وكسر** **للساني** **للمقول** **ان** **يحد**
بعض **الزور** **وكسر** **الحال** **المثله** **اي** **على** **ميت** **اكثر** **من** **ثلاث** **ايام** **او** **زوج** **ببيرة** **زوج**
ولا **يحد** **بعض** **الكسائي** **الاعلى** **زوج** **كذا** **او** **نوف** **لنفس** **بالله** **في** **الباب** **للاحق** **مظلا**
قال **بيان** **استعمال** **الفصل** **بعض** **القاف** **وسكون**
السين **بعد** **ما** **طأ** **بمثل** **نوف** **الزور** **الذي** **يختص** **بالحال** **عند** **الطهر** **من** **الحض**
اذ **كانت** **من** **ذوات** **الحض** **وسكون** **سكانى** **لحظ** **الحال** **في** **الباب** **لساني** **وبه** **قال**
حدثني **ابن** **ابن** **عبد** **الله** **بن** **عبد** **الوفا** **ابن** **محمد** **الحجبي** **قال** **حدثنا** **حامد بن زيد**

على

والحاف والرا المسد كما بعد ما جيم مفتوحة او بفتح الراء وجره الجوز المشي
 قيل في فقام كبيرها بين سنت او ان كانت الجيم تستعمل في الكواكب وما اشبهها
 من الجوز امشيت على المور او دخول الاطعمة للمفرد والبي على الله عليه ولم ياكل
 على هذه العتقة فقل **واخبر** بضم الحاء المجرى **الحسين** من قن **فقط ولا اكل**
عليه **واذ فقط** قول المزمع اكله فيه كافي شرح **الحسين** بفتح الحاء المجرى **فقط ولا اكل**
 في المعلوم فهو من باب في الشيء يسم بفتح لا منه وانما سمى بذلك لانه لم ياكل
 لوزيه النبي صلى الله عليه ولم يعدم مفارقة له الى ان فاضله وعده ابن ماجة
 من حديث ابن ماجة انه زار قومه فائق بن قاف فبقي قال لصادق رسول الله
 صلى الله عليه ولم يدم ابيته **فيل** **لقناد** في دعامة **فعل** ما بال كعبه الميم
 ولا في ذم عن الكسبية فعلام **كانوا ياكلون** لفظ الجوز وكان الاصل ان
 يقال على ما كان ياكل فعدل عن الالفاء للجوز اشار الى ان ذلك لم يكن متحققا
 به صلى الله عليه ولم يكن كان امكانه مقتديا في ذلك كغيره **قال** **لقناد**
 كانوا ياكلون **عليه** **الستور** بضم السين وفتح العين العا جمع ستور واصطلاحا كاتر الطما
 الذي يتخذ للمساكن وهو من باب تسمية المخل باسم الحال وذلك الحديث اخرجه الترمذي
 في الاطعمة والنسائي في الرقاق والبيهقي في ما جبه في الاطعمة وبهم قال
حدثنا ابن ابي مريم بن سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي تميم المصري قال
اخبرنا محمد بن جعفر اخي ابن ابي كثير انه قال **اخبرني** **ابن ابي حمزة**
الطبري انه سمع **الشيخ** **الحسين** رضي الله تعالى عنه يقول **قام النبي صلى الله**
عليه وسلم في حنيفة والمدينة ثلاث ليال **يعني** **بصيفه** **تبت** **حي** وفيه روى علي بن حمزة
 في تحفته لم يزل في الرجل باسله وشله بنى بها النبي صلى الله عليه ولم **فدعون**
المسلمين الى ولعنه عليه العتاة والسلافة **امير** **كف** **الامير** **والا فظ**
 الميم بالانطاع ونحو **الشيخ** **فبسط** **قال** **لني** **عليه** **الخير** **والا فظ**
 الدين الجاهل **والشيخ** **وقال عمرو** بفتح العين ابن ابي عمير بن المطلب بن عبيدة
 ابن حنظلة عن النبي صلى الله عليه **بني** **بها** **النبي صلى الله عليه وسلم** **صنع**
حسبا بفتح الحاء السين المثلثين بينهما تحلية تالكة وهو ما اتخذ من النمر والاقط
 والسنين **في** **نظم** بكسر النون وفتح الطاء المثلثة وهذا التعليل ومثله المؤلف
 ما من من يد ابي الفارسي **وقال** **حدثنا محمد بن سلام** قال **اخبرنا ابو**
معاد **بن محمد** بن خازم الميموني **قال** **حدثنا** **مشتام** **عن** **ابيه** **عرو** **بن** **الكثير**
وعن **وثن** **بن** **كيسان** **اي** **ان** **مشتام** **حمل** **الحديث** **عن** **ابيه** **وعن** **وثن** **بن** **كيسان**
كان **امثلا** **للسام** **جيش** **الحجاج** **بن** **يونس** **حيث** **كانوا** **يقابلونه** **من** **قبل** **عبد الملك**
ابن مروان **ان** **او** **عسكر** **الحسين** **بن** **مير** **الذي** **كانوا** **قبل** **ذلك** **من** **قبل** **يريدون**
يعبرون **ابن** **الزبير** **يقولون** **له** **يا** **ابن** **ذات** **النطاف** **يقولون** **كيس** **الزبير**
فقال **له** **امه** **انما** **سنت** **اي** **يكبر** **القدوس** **ونحو** **ذات** **النطاف** **في** **بابي**
انهم **يعبرون** **ذلك** **بالنطاف** **قال** **الزبير** **كس** **وغيره** **الاف** **تعد** **غير**
 بنفسه تقول غيرته بكذا او تعقبة في المصاحح بان الذي في الصحاح وعين الكا

بغير ما وشه الراء والادال
 اراييف ومولايه الريق

يقع العين
 بوزن قاف
 بوزن قاف
 بوزن قاف

صاد
 المثلثة

والحاف والراء المسد كما بعد ما جيم مفتوحة او بفتح الراء وجره الجوز المشي
 قيل في فقام كبيرها بين سنت او ان كانت الجيم تستعمل في الكواكب وما اشبهها
 من الجوز امشيت على المور او دخول الاطعمة للمفرد والبي على الله عليه ولم ياكل
 على هذه العتقة فقل **واخبر** بضم الحاء المجرى **الحسين** من قن **فقط ولا اكل**
عليه **واذ فقط** قول المزمع اكله فيه كافي شرح **الحسين** بفتح الحاء المجرى **فقط ولا اكل**
 في المعلوم فهو من باب في الشيء يسم بفتح لا منه وانما سمى بذلك لانه لم ياكل
 لوزيه النبي صلى الله عليه ولم يعدم مفارقة له الى ان فاضله وعده ابن ماجة
 من حديث ابن ماجة انه زار قومه فائق بن قاف فبقي قال لصادق رسول الله
 صلى الله عليه ولم يدم ابيته **فيل** **لقناد** في دعامة **فعل** ما بال كعبه الميم
 ولا في ذم عن الكسبية فعلام **كانوا ياكلون** لفظ الجوز وكان الاصل ان
 يقال على ما كان ياكل فعدل عن الالفاء للجوز اشار الى ان ذلك لم يكن متحققا
 به صلى الله عليه ولم يكن كان امكانه مقتديا في ذلك كغيره **قال** **لقناد**
 كانوا ياكلون **عليه** **الستور** بضم السين وفتح العين العا جمع ستور واصطلاحا كاتر الطما
 الذي يتخذ للمساكن وهو من باب تسمية المخل باسم الحال وذلك الحديث اخرجه الترمذي
 في الاطعمة والنسائي في الرقاق والبيهقي في ما جبه في الاطعمة وبهم قال
حدثنا ابن ابي مريم بن سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي تميم المصري قال
اخبرنا محمد بن جعفر اخي ابن ابي كثير انه قال **اخبرني** **ابن ابي حمزة**
الطبري انه سمع **الشيخ** **الحسين** رضي الله تعالى عنه يقول **قام النبي صلى الله**
عليه وسلم في حنيفة والمدينة ثلاث ليال **يعني** **بصيفه** **تبت** **حي** وفيه روى علي بن حمزة
 في تحفته لم يزل في الرجل باسله وشله بنى بها النبي صلى الله عليه ولم **فدعون**
المسلمين الى ولعنه عليه العتاة والسلافة **امير** **كف** **الامير** **والا فظ**
 الميم بالانطاع ونحو **الشيخ** **فبسط** **قال** **لني** **عليه** **الخير** **والا فظ**
 الدين الجاهل **والشيخ** **وقال عمرو** بفتح العين ابن ابي عمير بن المطلب بن عبيدة
 ابن حنظلة عن النبي صلى الله عليه **بني** **بها** **النبي صلى الله عليه وسلم** **صنع**
حسبا بفتح الحاء السين المثلثين بينهما تحلية تالكة وهو ما اتخذ من النمر والاقط
 والسنين **في** **نظم** بكسر النون وفتح الطاء المثلثة وهذا التعليل ومثله المؤلف
 ما من من يد ابي الفارسي **وقال** **حدثنا محمد بن سلام** قال **اخبرنا ابو**
معاد **بن محمد** بن خازم الميموني **قال** **حدثنا** **مشتام** **عن** **ابيه** **عرو** **بن** **الكثير**
وعن **وثن** **بن** **كيسان** **اي** **ان** **مشتام** **حمل** **الحديث** **عن** **ابيه** **وعن** **وثن** **بن** **كيسان**
كان **امثلا** **للسام** **جيش** **الحجاج** **بن** **يونس** **حيث** **كانوا** **يقابلونه** **من** **قبل** **عبد الملك**
ابن مروان **ان** **او** **عسكر** **الحسين** **بن** **مير** **الذي** **كانوا** **قبل** **ذلك** **من** **قبل** **يريدون**
يعبرون **ابن** **الزبير** **يقولون** **له** **يا** **ابن** **ذات** **النطاف** **يقولون** **كيس** **الزبير**
فقال **له** **امه** **انما** **سنت** **اي** **يكبر** **القدوس** **ونحو** **ذات** **النطاف** **في** **بابي**
انهم **يعبرون** **ذلك** **بالنطاف** **قال** **الزبير** **كس** **وغيره** **الاف** **تعد** **غير**
 بنفسه تقول غيرته بكذا او تعقبة في المصاحح بان الذي في الصحاح وعين الكا

المرحلة حتى اذا اكثابا لفتنة بوضع بين خيرة والمدينة صنع بيضا في بطن
 بكسر النون وفتح الطاء كغيب وفتح النون والمواد السبعة ثم ارسلني
 فزغون رجلا لا فاكوا من الحليس وكان ذلك لبناء ما في دخوله بسيرة ثم
 اقبلت فلا الى المدينة حتى اذا ابداه له اخذ الجبل المكون المروفتا
 على الله عليه السلام هذا اخذ جبل بحينا حقيقته بخلاف الله تعالى فيه الا ان
 كحيز الجذع اذا مجازا او ينتقد براسه كاشا في التزيين **محنة** لانه في امر من يجب
 وشم الامتار **منا اشرف** على الله عليه وسلم على المدينة قال **اللهم احي**
احرم ما بين جبلين مثل ما حرم به ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم **مسكة**
 وجبل المدينة مما غير واحد واما رواية نور فاستشكلت من حيث انه بكه وفيه
 الغار الذي كانت به النبي صلى الله عليه وسلم لما جاوره الغول بان باله بنية
 ايضا جبل اسمه نور وفي المدينة من عدم تزيين الشفا والمواد مخربم النظيم
 دون ما عداه من الاحكام المطلقة بحرم مكة ثم استنور مذهبنا لما كلفه والاشياء
 حرمه صيدا المدينة وقطع بحر بها كمن من غيرهما ان وساحت ذلك سيقنا واخر الج
اللهم بارك لهم لاسل المدينة في مديهم بعض الميم ونسند تدا لدا لالملة
 وهو ما يسر رطلا وتلك رطل اذ رطلين **وصارهم** وفي حديث اخر وبارك
 لنا في مدينتنا لفة استجاب الله دعا حبيبة وجلب اليها في من الخليفات
 الراس من مشارق الارض ومغاربها من نور كسري وقنصر وخال قال
 ما لا يحصى ولا يحصر وبارك الله تعالى في مكانها بحيث يكون المدينة من
 لا يفي في غيرها وكفة ما بين من ذلك الامر الكبر **قال**
 اكرم ونبية العظم عليه افضل الصلوات افضل التسليم ان من على واهية
 والمسلم بالمقام بها على احسن حالهم الا قبلوا لفتنة وياوم الما قول
 والوفاء بها على الاسلام والفرجة عليه الصلوات والسلام في واهية
 عنه وكرمه **باب** حكم الاكل في اثناء مفقوض
 اي جعل فيه الفضة بالفضيلة وبالخلط او بالطلاوة قاله شاذ ابو
 نعم الفضل ابن وكير قاله شاذ بن ابي سليمان الخروزي قال
سمعت ابا عبد الله ابو الحجاج بن محمد بن الحسين بن ابي السائب الخروزي
يقول حدثني ابي فواد عبد الرحمن بن ابي ليلى الامصاري عالم الكوفة
 اللهم كما نوا عند حدة نفة بن العيان فاستنق نشفاه بجوي لم يعرف
 الحافظ ابن حجر اسمه وسلم من حديث عبد الله بن حكيم قال كان مع حدة نفة بالمدينة
 فاستنق حدة نفة فجاءه دفتان لشرابي انا من فضة **كلما وضع القدح**
 الذي فيه الماء في يده ما اى روى المجتبى به بالقدح اذ روى القدح هو
 بالشراب ولا يجزى روى به وراوى روى عنده الاستماع على واصاله في ستم
 فرما به كسرة **فقال لولا** لولا لابي ذريح الجوي والمشا لولا لابي
 لمينة بالسكا غير مزية ولا منين عن استنق لابي ذريح الجوي والمشا لولا لابي
 لكنه لم يبينه ما انتهى اليه في مع تكرار مية به تقليد اقلية كانه اى حدة نفة

يقول لم انقل هذا ولكن سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا ينبغي
 الجرب ولا الدجاج المتخذة من الاربعين فاربى عرب ولا تسربوا
 في اية الذهب والفضة ولا تاكلوا في صلالها على حدة قوله تعالى
 والذين يكثرون الذهب والفضة ولا ينفقونها في الصية فابى على الفضة
 ويلزم حكم الذهب بطريق الاولى **فانها لاهم** انكفار في الدنيا كالا ستاعلى
 ليس المراد بقوله لاهم في الدنيا اباضة استعلاء اياه واما المعنى اى يتم
 الذين يستغلون عالة في المسائل **ولنا** ولا في روى كفي **الاخر**
 كقافة على تركه في الدنيا وبنعته او ليل حرا او على خصيمته باستغاله وعنه
 احد من طريق مجازة عن ابن ابي ليلى عني ان ليشرب في اية الذهب والفضة
 وان يركل فيها وكذا في الذي كله اذ نية او فضة اما المخلوط والمض
 والمموج فزوى الى امر نظني واليه في ابن عمر رقة من شرب في اية الذهب
 والفضة او انا في مزة لك فاما يجوز في جرة ما جهم لكن قال
 الميم في المشهور انه عن ابن عمر موقوف عليه وهو بعد ابن ابي شيعة من طريق
 اخري عنه انه كان لا يشرب من قدح فيه حلة فضة ولا صفة فضة وحي
 الا وسط الطبر الى من حديثه عطية بن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 تقضي الا قدح ثم رخص فيه لفتنا يجرم استغاله لكل اداء جمعة او بفضه
 ذهب او فضة لما ذكره واخا لا لانه يجر الى استغاله وسوا ذلك في ذلك الجا
 والفتا وكذا المصنوع باحد هاد صفة الفضة الكبيرة لغير حاجة بان كان
 لرنية او بعضها لرنية وبعضها لاجرة فيجرم استغاله ذلك واتخاذ وان
 كانت صغيرة لغير حاجة بان كانت لرنية او بعضها لرنية وبعضها لاجرة كذا
 لما روى البخاري رحمه الله تعالى ان قدح صلى الله عليه وسلم الذي كان يشرب
 فيه كان منسلا بفضة لا يصدعه اى مشعا بفضة لا لفتاة وخرج
 بغير حاجة الصغيرة لاجرة فلا يكون وخرج الكبيرة والصغيرة للرفق واما
 حرم صفة الذهب مطلقا لان الحيلة فيه اشده من الفضة ويجل يجوز ما من
 به ميبا وفضة ان لم يحصل من ذلك شي بالنازل لقله المموج فكانه معدوم
 بخلاف ما اده حصل منه سى ما كثر منه وهذا الحديث اخرجه المؤلف
 ايضا في الاثرية واللباس وسلم في الاطعمة وابوداد في الاثرية والمولف
 في الرنية والوليمة وابن ماجه في الاثرية واللباس **باب**
الطعام وم قال **حاشا** فنية بن سعيد قال **حاشا** لنعو ان في الوضاح
 اليشكري عن قتادة بن دعامة عن ابي اليسر بن ابي مالك النخعي عن ابي
 موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم **مثل المؤمن الذي يفرأ القرآن** وميل به ويداوم عليه كمثل
 الانوار قال في القاتل الانوار والارجح والارجح والارجح خروفا
 ربحها طيب وطيبها طيب ومنظرها حسن فاق لونها لشر الماظرين ومثل المو
 الذي لا يفرأ القرآن وميل به كمثل الغرة بالمشاة الغوية لارجحها وطيبها

محنة
ذكر

ولا آمن الاطية ونفخ من المرحاض وله خوارق ومناخ قاي الا شاء الله تعالى
 مع غيرهما من المباحث في كتاب لطيف ن الله تعالى وليس هو الا كما قاله الخطا
 وعين ان حبه عليه الصلاة والسلام لذات معنى كمن الفسحة وشارة
 انواع النفس كل كان يتناول منها اذا احضرت ميلا صلتا اكثر من ما يتناوله
 من غيرها وهذا الحديث اعرجه البخاري ايضا في الاثرية والطب وترك الخيل
 وسلم وابو داود في الاثرية والنسابة في الطب وابن ماجه في الاطعمة
 وفيه قال **حدثنا عبد الرحمن بن سيبويه** بن عبد الرحمن بن عبد الملك بن محمد
 بن سيبويه الفرسي الخراشي بالحجاز الملقب بالمرادي قال سمعت ابن ابي شيبة
 علف فلان من لفظ ابي **قال اخبرني** بالافراد **ابن ابي شيبة** في كتابه
 لفظ الجاني هذا وقد نيت بعض الفاضل في الملة وتعد التحفة النادرة
 كان محمد بن اسحاق بن قيس بن زيد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد
 بعض الوحد سعد بن ابي سفيان عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
كثير **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 بكير السري المجزي عن الوحد ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 بالموحد بن عبد الله بن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 قال في المظالم كذا الجنيهم بن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 والحوي والسنفي وسعد بن **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 ولغيرهم فيه الحور كافي الاطعمة والجنيهم بن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 من الجنيهم بن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 والحامدة **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
واستغفر **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 بعض التحفة وكثيرا في بعض الميم وحيد الناصر للمسلم بن جعفر بن ابي طالب
بنعت **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 نعم الدنيا وكثيرا في الدنيا العلة ليس فيها شيء فتنسلفها بكون مفتوحة فتنسلفها
 شاكسة فتكون مفتوحة فتكون مشككة لا مفتوحة ولا مفتوحة ولا مفتوحة ولا مفتوحة
 والمسلمي فتنسلفها ليس من الملة وفاء بدال القاف وصيغة القاصي عياض
 بالسين الميم والقاف **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 والقاف **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 وهو اوجه مع قوله **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 انهم لغوا ما فيها بعد ان فظفروها ليمتلكوا من ذلك وهذه الحديث قد
 سبق في مسانيد جعفر **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 المملة ونسند في الموحدة مدود ونبي البقطين والفرع وله خوارق
من **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 اللمب والعتش حيد للصفره ولم ينه اوى المحرورون بمثله ولا العمل
 تنقلا من البطين ويزيد في الدماغ وينفع البصر كيفما شغل اليه

ذلك مما يظن استقصاؤه وبه قال **حدثنا عمرو بن علي** بن عبد الله بن عبد
 الميم ابو حفص البجلي البصري قال **حدثنا** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 البصري عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 عبد الله بن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
الله عليه وسلم **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 المنة سبينا للمنفور **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 ابن عبد الله بن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
قال **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 وروى في المنة من حديث **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 فرقا وهو يقول يا لك الحجة ما احببت اليك رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اياك وعبد الانام اهل من حديث السراة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت
 بجمية النافعية وكان احب الطعام لينة الدنيا **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 من حديث عايشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 فاكروني بها من المنة **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 المنة **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 والبطن من سبينا **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 الكيمر عليكم بالفرع فانه يربط في الدماغ وعلية بالحدس فانه قدس على لسان
 سبعين نبيا وعنده **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 العقل وكثيرا في الدماغ **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
الرجل يتكلم **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 البيهقي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 وابل شقيق بن **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 عنه **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 وكان له غلام **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
اصنع **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 حفص بن عياض في اليوم اقبل في طعاما يجمع خمسة فاني اريد ان ادعوا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وقد عرف في وجهه الجوع **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 الطعام فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 وخامس خمسة **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 را ايد يلهم وخامس خمسة ابي احريم والاحود فبعض خامس على الحال ويجوز مرافه
 فبعض خامس فبعضهم **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 لا في شحيت **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
سنة **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
قال **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي **قال** **ابن ابي شيبة** عن ابي
 الدعوة الا خيتار في حرماته فان دخل بيته ان كان له اخراجه وان يخرج

اول ما يتوكل في الطعام ويختل ان الذي يملق يكون بطن كفه الى جهة وجهه فاذا
ابتدأ ان يتوكل انتقل الى السبابة على جهة يمينه وكذا لا ينام والحد يترك
على من كثر لعق الاصابع استغنى **فان قلنا** من اين توخذ
المطاطبة لما ترجم له **اجيب** بان في حديث جابر عنده مسلم ولا يمسح يده
بالمنديل حتى يملق باصابعه وفي حديث جابر ايضا عن ابن ابي شيبة اذا اطم
احدكم فلا يمسح يده حتى يملقها فلعك المطاطبة بالترجمة لذلك والله اعلم
وله الحديث اخرجه مستعمل في الاطعمة والنساء في الوليمة وابن ماجه
في الاطعمة **باب ما في المنديل** يكثر الميم وبه قال **احمد**
ابو اسيم من المنديل الحرام في الحديث في الاطعمة قال **احمد** في الاطعمة
محمد بن قيس يسمي الفاد في الاطعمة منة **فان قلنا** لا يمسح بها الا اذا
الي فليح من سليمان المديني عن **سعيد بن الحارث** بن ابي المغيرة لا يصاري
قاصي المدينة عن جابر بن عبد الله الانصاري رضى الله عنه انه سأل
ابن ابي عمير عن الحارث بن جابر بن عبد الله عن الوضوء ما مست النار باليد
ويحس ايجبه على الاكل منه الوضوء **فان قلنا** لا يجزئ كذا زمان النبي صلى الله
عليه وسلم لا يجزئ ذلك اي مما مست النار منه الحديث اخرجه ابن ماجه
في الاطعمة **باب ما في الاكل** **ما يقول** الاكل اذا فرغ من اكل
طعامه وبه قال **احمد** **ابو نعيم** الفضل بن دكين قال **احمد** **سفيان** الثوري
عن **ثور بن نعيم** المثلثة باسم الحيوان ان ابن زييد من الزيادة السامعي عن **حاله**
ابن سعد ان نعيم الميم وشكون العين المثلثة عن **ابي امامة** صدي بن عجلان
رضي الله تعالى عنه **ان النبي صلى الله عليه وسلم** كان اذا فرغ ما يديه
وهذا الاستماع على من طين وكعب عن ثور اذا فرغ طعامه من بين يديه والمائدة
نظاق وبراها فضل لطعام او يبينه او اناك وعن البخاري المولف
اذا اكل الطعام على شئ ثم رفع يديه فليطه المائدة **قال احمد** **احمد**
كثير اطيبا مباركا يرفع يديه **ابو اسيم** يرفع يديه ويضع يديه في الميم
وسكون المكان ونشد يد الحق من كفايته غير مزدود ولا مقاب وبه قال
راج الى الطعام له العلية السباق وهو من الكفاية فيكون من المعتل
يعني انه شال في الطعام لعبان والكا في الميم قال **الضمر** راجع الى الله تعالى
وقال **ابو اسيم** من الكفاية وهو اسم مفعول لافله مكفوى على وزن مفعول
فلا اجفقت الواو والياء قلبا الواو او اذمنه الياء ابدلت منه الفاء
كسرة لاجل الياء المتى منه الذي الكفاية ليقين فيه كفاية عما بعد ايجبه
يقطع لثمنك مشفرة لثا طول اعمارنا غير مشفرة وقيل الضمير راجع الى الله
اي ان الحمد غير مكفي الى اخره **ولا تودع** يغم الميم وفيه الواو والياء المثلثة
المشدة غير مشفرة ولا يكون كسرة لثا اي غير تارك فيكون خال من القابل
ولا تستغنى عنه يغم التون والفتون **ابو اسيم** يغم الميم المذبح او
اذا البند اذا يجوز الرفع غير مشفرة **احمد** وفيه الواو والياء الميم من اسم الله في قوله

من الطعام لا قليلا فاذا اغنى وراى
لا يمكن لما سئل من (كفنا سواك)
واذا استغنى فليطه ولا تودع ما
مسته النار

الحمد لله قال **الترمذي** وباعثا رجع الضمير ورفعه ونفسه تكثر التوجيهات
بعد ذلك ومنه الحديث اخرجه في الاطعمة **ابو اسيم** في الدعوات والتشا
في الوليمة وابن ماجه في الاطعمة وبه قال **احمد** **ابو اسيم** في الصلاة
النبيل عن **ثور بن نعيم** من الزيادة السامعي عن **حاله** **ابو اسيم** عن
ابي امامة رضي الله عنه **ان النبي صلى الله عليه وسلم** كان اذا فرغ من
أكل طعامه قال **من** **احمد** **ابو اسيم** **ما يديه** قال **احمد** **ابو اسيم** **ما يديه** قال
من الكفاية المشاملة للشم والري وغيرهما وح فيكون قوله **واذوا** انا
من عطف الخاص على العام قال في الفتاوى وفيه رواية ابن السكن عن **الترمذي**
واذا انما بعد المنة بعد ما من الايو **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه**
فضله ونفسه ومنه اكله مما يتايد به التولان الضمير في الرواية الاولى راجع
الى الله تعالى والحمد لله والحمد لله في بعضه بعضا **قال من ذلك** **احمد**
والغير في ذكره **قال من** **احمد** **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه**
عنه **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه**
وجعلنا من المتكلمين وفي حديثه في **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه**
الذي اطم واستغنى وسوغه وجعل له مخربا **باب الاكل مع**
الخدام **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه**
اذا اجاز له النظر اليه وبه قال **احمد** **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه**
الحرمي الترمذي **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه**
الترمذي **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه**
ابو اسيم **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه**
مفعول لوقاعه **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه**
فليجلسه معه فان لم يجلسه معه فليسا له اكله اذا اكلت من بعض الميم منها
اي لغة او لغتين واما ما بلغه من لغة المودة الواحدة مع الاستيفاء ليس
مراودا منها او للفتنة او قال لغة او لغتين بل لسان الترمذي
الرواوي **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه**
الطعام قليلا ومقتضاه انه اذا كان كثيرا فاما ان يقطع فيفعل معه
واما ان يجعل حظه منه كية افانه **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه**
عنه **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه**
والا يرسى للندب ويبيغي ان يلحق بقية الذي يطبخ من حمله او غايته
ولو هو او كليا لتعلق بنفسه به فربما وقع الضرر للاكل منه فينبغي ان
من ذلك لشكر نفسه ويغنى شرعيته وقد قيل انه ينفصل من البصر سق
تركبا لطعام لا دواء **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه**
التي بعد **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه**
القاسوس وغيره الحس الحالي **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه**
في النوازل **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه** **ابو اسيم** **ما يديه**

فان قلنا قد تقرر في علم البيا ان النسبة ليست على الجملة
 الجامعة والشكر نتيجة النعم كما ان القصة نتيجة البلا فكيف شبه الشاكر
 بالمتابرو **اجيب** بان هذه النسبة في اصلها كمال واحد من الاجز
 في القدر او من كمالها لا يزيد كجودا ومقتضاها زيد ليسيه عمره في بعض النعم
 ولا يبرم منه المماثلة في جميعها فلا يلزم المماثلة في الاجز ايضا فالتشابه
 المشكاة فذو رءا الا ان نقصان نصف صبر ونصف شكر ورايا يوم منوم
 ان ثواب شكر الطاعم يقصر عن ثواب صبر المتصائم فان ثوابه يرفع
 سنان في الثواب قال وفيه رجة اخرى وهو ان الشاكر لما راى النعمة
 من الله وحسن نفسه على محبة المنعم بالقلب واظهرها باللسان فلهذا درجة الصا
 قال **٢٠** وقد ثبت لفتي في ذم الشاكر **٢١** ومن وجد الاحتشاش فيه **الفتية** اما
 فتكون النسبة واقعا في حلس النفس بالمحبة والجملة الجامعة حلسا لفتي مطلقا
 فاما وجد الشكر وجد القصة ولا ينعكس انتهى بالصا يحسب نفسه على طاعة
 المنعم والاحتشاش يحسب نفسه على محبة واذ انظر ان اصل الدين المشبه به
 اهلا ورجل من المشبه افتقرا لشيئ من المذكور من تفضل الفقير الصابر على
 النعم الشاكر والناظر في هذا المشابهة كلام طويل تاتي بهذة منه ان شاء
 الله تعالى بونه وفوته وكرمه في الرقاق وما احسن قول واحد من فقهاء ائمة
 الغفر والفتي مختصان من الله سبحانه بعبادة في الشكر والصبر كما
 قال تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنباوهم اياهم احسن عملا فالفقير
 والفتي متقابلان بما ابرهن كل منهما في فقره وفناء من العوارض فيجد اذ يذم من
 وقد جمع الله لشيء ما محمد صلى الله عليه وسلم الحالات الثلاث الغفر والفتي والفتي
 فكان الاول اول حال لا يذم فقام بواجب ذلك من بجا هذا الغفر ثم تفتحه
 عليه الغفر فقام بذلك في هذا لا عني فقام بواجب ذلك من بجا هذا الغفر
 والمواساة به ولا يشارع افتقار منه على ما ليس ضروريه عليه ومتى
 موان الكفاف التي كانت عليه ساوت في حاله سلمة من العني المطنى والفقر
 المؤلم وفي مثل من حديث ابي بكر رفته فذا فله من مدي الى الاستلام ومرتق
 الكفاف وقنع والكفاف الكفاية بلا زيادة فمن حصل له ما يكفيه واقتنع به
 آمن من افات العني والغفر وقد رجع قوم العني على الغفر لما فيه من
 من الغفر لما للندوة **١١** الذي ذكرنا ما هو في فضل الوصفين العني والغفر
 لا في احد من انصف كاحد ما والاختلاف ما هو في الاخير نعم النظر في اي
 الحالين افضل عند الله للعبادة حتى يتكلمه ويتخلق به من التقليل من المال
 افضل ليقدر عليه الشواغل وسيا لذة المناجاة ولا يملك في الاكتفا
 ليسير من طول الحشا او التشاغل بالكتساب مال افضل ليستكثر من
 التقرب بالبر والصدقة والعلة لما فيه من النفع المتعدى واذ كان
 الامر كذلك فالافضل ما اختار عليه الصلاة والسلام وهو ان يكثر
 من التقليل من الدنيا وكل من التوليين اذ لذات في ان شاء الله تعالى بفضل

والشاكر

الله واحسانه والتحقيق ان لا يجاب في هذا المسألة بجواب كل مختلف
 باختلاف الاحوال والاشخاص كقوله الاستوا من كل جمعة وقرع من ربح العوار
 بأسرها لغفر اسم عاقبة في الدار الاخرى وقد اشار المؤلف لما ترجم له
 بقوله **فبينة** اي في الباب **عن ابي ياربر** عن النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم ورواه عنه ابن ماجه في الصوم عن يفتوب بن حميد بن كاسب عن محمد
 بن يعقوب بن محمد الغفاري عن ابيه وعن يفتوب بن حميد عن عبد الله بن عبد الله
 عن محمد بن محمد بن حنظلة بن علي الاسدي عن ابي ياربر عن الزهري عن الزهري
 عن اسحاق بن يوسف الانصاري عن محمد بن يعقوب عن ابيه عن سعيد المقبري عن ابي
 موسى بلعظا الزهري عن ابي الحسن عزيه اخراجه البخاري في التاريخ له والحام
 في المستدرج من رواية سليمان بن بلال عن محمد بن عبد الله بن ابي جرة عن جهم
 بن ابي حرة عن سليمان بن ابي حرة عن ابي هريرة بلعظا ان الطاعم الشاكر لا يجر
 مثل ما للصائم المتابر واخرجه ابن حبان وكان معناه ان يطعم لا يصوم
 كما به بقوته ويتم شكره بايتان طاعة بحوارحه لان الصائم فون به الصا
 وبوصف من الحظوظ وانت وفون بالطاعم بالشكر فيجب ان يكون هذا الشكر
 الذي يقوم باذنه ذلك الصبر ان يقارنه ويشاكره ولو تركه المحظوظ را
 وقوله فيه عن ابي ياربر الخ ثابت في رواية الجوزي فقط كافي الغفر **عليه**
الرجل يدعى الى طعام فينبغيه اخر **فيقول** المدعو **هذا امر** **مخفي**
وقال **السر** عن الله تعالى عنه مما روى ابن ابي شيبة من طريق عمير الانصاري
ادخلت على مسلم **لا يهتم** في دينه ولا ماله ولا لفظ ابن ابي شيبة على رجل
 لا تقم لكل من طعامه واشترى من ثرا به وراى احدا والحام والطبراني والام
 لساله عنه ومطابقه هذا الاثر حديثا لباب لا في ان شاء الله من جهة كون
 اللهم لم يكن منهما واكل النبي صلى الله عليه وسلم من طعامه ولم يساله وبه قال
حدثنا عبد الله بن ابي الاسود **حدثنا** **ابو اسود** **حدثنا** **ابو اسود** **حدثنا** **ابو اسود**
حدثنا ابو اسود **حدثنا** **ابو اسود** **حدثنا** **ابو اسود** **حدثنا** **ابو اسود** **حدثنا** **ابو اسود**
 رضي الله تعالى عنه قال كان رجل من الانصار ياتي بسكون كان اماه
 وكان له غلام الحام لم اقف على اسمه فالي **ابو اسود** **حدثنا** **ابو اسود** **حدثنا** **ابو اسود**
وسلم **وما هو** **اصحابه** **فقد اجمع** **والله** **يحيى** **يرى** **الجمع** **في وجه النبي صلى**
 الله عليه وسلم فترسب الى فلامه اللهم فقال له **اصنع لي طعاما** ولا يذم من
 الحوي والمثل طيعا لغير الطاعة والعين ونسبته لغيره **مصرف** **اي** **حسنة** **علي**
 ادعوا النبي صلى الله عليه وسلم فاسر حسنة فصنع له طيعا بالانصاف **انا** **عليه**
المصلاة والسلام **برسب** **فنبههم** **قال** **لم** **اقف** **على** **اسمه** **فقال** **النبي صلى الله**
عليه وسلم يا ابا شيبة ان رجلا يتبعنا فان شيئا اذنت له وان شيئا تركته
 شاء الحظا بينهما **قال** **ابو اسود** **لا** **انكره** **بل اذنت له** **فما روى**
 الله واكل صلى الله عليه وسلم من ذلك الطعام ولم يساله لانه لم يكن عندك

كالشارقة والنهاية وهو غلط انما ذلك في الترويض كقول ابن النبي في كتاب
 الترويض في شرح مستلها لفظ بقا ليعرف من طريق والافهم امره قال ابو طهارة
 الله تعالى عنه **نعم** امرتنا اللبلة يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم **اللام**
بارك في ليلتهما **فولدت غلاما** قال انشوقا **لدي ابو طهارة الحفظ**
 والكشف عن احفظه قال الحافظ ابو الفضل بن حجر والاول والآخر
به النبي صلى الله عليه وسلم قال في **ابن النبي صلى الله عليه وسلم** **وارسلت**
امرئ منهم معه بغير ان فاخذ اي القبل **لنبي صلى الله عليه وسلم** **فقال**
امعه في بئرته الا انهم قالوا لم نعرفه فاخذنا النبي صلى الله عليه وسلم فقصنا
 ثم اخذ من فيه فجعلنا في **ابن النبي صلى الله عليه وسلم** **وجندك به وسماه عبدا لله**
 وهذا الحديث أخرجه مسلم في الاستبصار ان وليم قال له **ما لا يفراد**
محمد بن المشي قال له **حدثنا ابن الجعدي** محمد بن **ابن عوف** عن **عبد الله**
عن الترويض في الحديث الذي مر واه **ابن المشي** الا في ان شاء الله تعالى
 يكون الله وفرة في بابا لمحنة السوء من كتاب الترويض ان ام سلمة
 قالت في كايا السوء الغلام فلا يصيب شيئا حتى تغدو به الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يحمله فخذت به فادامه في حائط وعليه حنينة وهو يقيق وهو
 ليس الظاهر الذي قدم عليه في الفم وساق المولع الى سنا يوم ان المولع
 الحديث الاول وليس كذلك لان لفظها يخالف كقوله في ما حديث ابن الجعدي
 عن احمد بن محمد بن عيسى بن سيرين وهو الذي ذكره شاذ في حديث عن محمد بن سيرين
 عن الترويض في الحديث عن محمد بن المشي **باب ما**
اقاطه الاذي اي امر الله عن النبي في **العقينة** وهو قال **حدثنا ابو**
السنان محمد بن الفضل السدي عن **احمد بن محمد بن زيد** عن **ابن عوف**
 الا انهم ابو اساميل الانديكي اخذ الان في احوال الائمة الغلام **عن ابوب**
 السخيتي عن محمد بن سيرين عن **سلمان بن عامر** النبي صلى الله عليه وسلم
 والمحدث المشد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في البخاري وغيره
 الحديث انه قال **مع الغلام عقينة** اي عقينة مصاحبة له بعد ولادته
 فيقول عنه **وقال جراح** هو ابن منها لينا وصلة الطحاوي وابن عبد البر والبيهقي
 من طريق اسحاق بن اسحاق الفاضل عن جراح بن منها **عن جراح** وهو ابن سلمة
 قال **اخبرنا ابو جراح** السخيتي **وقال** **دعاه** في دعائه السدي الحافظ
 المفسر **ومستام** هو ابن حستان الانديكي **وحديث** هو ابن السبيعي
عن ابن سيرين محمد بن **سلمان بن عامر** رضي الله عنه **عن النبي صلى الله عليه وسلم**
ولم **ومد** او فقه مد بن زيد بن ربيعة الاخر ان كاذبي وحامد بن سلمة وان كان ليس
 على شرط المولع لكنه يصحح الاستشهاد وقد وثقه غيره واحمد **وقال** **ابن**
 سفيان بن عيينة كاتبة عليه في المفسر عن عامر بن سليمان الاحول وهما
 ابو ابن حنبل عن حفصة بنت سيرين اخذ محمد بن سيرين عن الربيع بن خثيم
 يحفظين بينها الغنبة صاحب البصائر والعلين ابن عامر النبي صلى الله عليه وسلم

سلمان بن عامر الضبي وسقط ابن عامر النبي صلى الله عليه وسلم **عن النبي صلى الله عليه وسلم**
عليه وسلم **ومد** او فقه المد بن زيد بن ربيعة الاخر ان كاذبي وحامد بن سلمة وان كان ليس
 والترمذي عن ربيعة بن عبد الرحمن عن مسام واه ابن عبيدة عن قاسم واه ابو داود
 ابن عزم عن مسام وجماعة عن مسام بن حفصة باسقاط التواب كذا اخرجه
 الدارقطني والحارث بن ابي اسامة وفيه ما رواه **ابن يونس** **ابن اسيم** هـ
 التستري عن **ابن سيرين** محمد بن **سلمان بن عامر** النبي صلى الله عليه وسلم **فوق**
 غير مرفوع وصلة الطحاوي في المشكوك في الحديث محمد بن خزيمة حديث جراح
 ابن منها حديث ابن يونس بن ربيع **ابن اسيم** **وقال** **اصح** في الفرج **اخبرني**
 بالافراد **ابن** **ومد** **عبد الله** عن **جراح بن محمد بن سيرين** انه قال **حدثنا**
عن ابوب **السخيتي** **السخيتي** **عن محمد بن سيرين** **ابن** **سلمان** **ابن** **عبد الله**
سلمان بن عامر النبي صلى الله عليه وسلم **فوق** **سلمان** **ابن** **عبد الله**
عليه وسلم **يقول** **مع الغلام عقينة** مصاحبة له **فما** **يقول** **عنه** **بمرة**
 فقط نصوا الله ما شئت نصفه الاضحية عن الغلام وشاة من الجارية رواه
 الترمذي وابو داود والنسائي لان الغرض اشتفاء النفس فاشبهت الله
 لان لا شاة في النفس وتقبل بشاة الغنم للحقيقة وهو جزم ابو
 الشيخ الاضحية في وقال لا يشد شي من الشاة في النفس للشاة في ذلك
 وعنه لا يجوز في غيرها والجمهور على اجزاء الابل والفرس ايضا حديث عن الطبري
 عن الترويض في الحديث عن ابن الجعدي **ابن** **عبد الله** **ابن** **عبد الله**
 از يله عنه بجزم راسه كجزم به الاصمعي واخرجه ابو داود بسند صحيح عن
 الحسن بن علي بن فضال الطبري عن حديث ابن عباس في عياط عنه الاذي ويجوز
 راسه فقطف عليه فالأولى حل الاذي على ما هو اعلم من خلق الدار اسويده
 ذلك ان في بعض الطرق ما رواه ابو الشيخ من حديث حمزة بن عتيبة في طه
 اقدان كالدوم والحطان وقال **ابن** **عبد الله** **ابن** **عبد الله** **ابن** **عبد الله**
 المشاة لشعرها لعنة اي يفرق زرع الغلام ما يوسب لا يراق الدم هو
 كالعقينة هي ما تغيب المولود من الشعر والمواد ما يراق الدم العقينة
 من الشاة فيكون ذبح الشاة وانزال الشعر موقوف على ما يصحح المولود
 والتقريب في الاذي للعنة والمعروف الشعر والية انما روي السنة
 بقوله العقينة اسم للشعر الذي يحلق عن راس النبي صلى الله عليه وسلم ولا يسميت
 الشاة عقينة على الجواز كانت تدعى هذه حلاق الشعر وتلقب اصم بهذا
 وصلة الطحاوي عن يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب ومدة الطوق
 يفيق بعضها بعضا الحديث مرفوع لا ينضم رواية الموقف والله الموفق
 واه قال **حدثني** **ابن** **عبد الله** **ابن** **عبد الله** **ابن** **عبد الله** **ابن** **عبد الله**
 محمد بن **ابن** **عبد الله** **ابن** **عبد الله** **ابن** **عبد الله** **ابن** **عبد الله** **ابن** **عبد الله**
 بعد ما تحببها شاة فليس بمصرى ليس له في البخاري لا سيما الموضع
عن جيب بن السخيتي **بعض** **الحاء** **المقابلة** **وكسر** **الموج** **والسميد** **بالين**

ابن عتيبة

بعض الوقت وكثر الشاة الفوقية اذا ولدته ولا يستعمل هذا الفعل الا لاسكدة او ان
 كان متبينا للمفعل **كانوا يذبحون لظوا عيهم** جمع طاعة ما كانوا يعبدونه
 من الاصنام وسبعينها **والصنيرة** ما كانوا يذبحونه في **الرجب** وفي حديث نبينا
 بنون وسبعينها اي داود والنسا قال داود في رجل من نسل داود صلى الله عليه
 ولم انا كنا نغفر عشرين في الجاهلية في رجب فما تشرنا ان اذبحوا الله اي شرا
 كان قال كنا نغفر في الجاهلية فما تشرنا قال في كل سائمة نزع بعد ما شيت
 اذا استعمل في حجة فنضد قد بلغه فان ذلك حيز فنية انه على الله عليه ولم يسل
 الفروع والعن من اصلها وانا ابطال صفة كل منهما فمن الفروع كونه يذبح اول
 ما يولد من الصنيرة خضوع من الذبح في رجب **بسم الله الرحمن الرحيم**
 ثم في الفروع على الصنيرة علامة سقوطها لا في ذبح الفروع بوجهها لا في الوقت
 سائفة على الاحق وجعل المنسقي **كان**
الذبايح جمع ذبيحة بمعنى مذبوحة **والصنيرة** **والنسمية** على الصنيرة وال
 الصنيرة من اطلق على المصنعة لقوله تعالى اهل كرم صنيرة البحر ولا تقنوا
 الصنيرة وانتم حرم او المراد في هذه الترجمة احكام الصنيرة احكام الصنيرة الذي
 هو المصنعة ولا يذبح في الذبايح والصنيرة والنسمية على الصنيرة في النسمية
 على الابنة او لان عساكر باب النسمية على الصنيرة كذا في الفروع وقال في النسخ
 سقط باب كرمية والاصيلة وثبت السابق **وقوله تعالى يا ايها الذين امنوا**
ليباونكم الله بئس من الصنيرة اي بئس من الصنيرة **اي بئس من الصنيرة**
 من المصنعة وهو من الله تعالى لاظهار ما علم من الصنيرة على ما لا يعلم ومن المصنيرة
 او لا يجوز كل صيد او لبيان الجفوة وقلل قوله بئس من الصنيرة ليعلم انه ليس
 من التزاعظ وتنا له صفة لشي وقوله تعالى يا ايها الذين امنوا عساكر
 اي ذرعه قوله من الصنيرة الى قوله عساكر اي بئس من الصنيرة **وقوله جل جلاله**
كم بئس الانعام اي بئس من الصنيرة **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة**
 الى الانعام المبيكان وهي بئس من كحاشة ومنفعة البهيمة من الانعام
 ونسب الانعام واج الغائبة وقيل بئس من الصنيرة لانها لا تفرق بين
الا ما يتلى عليكم اي آية تحريمه ونسب قوله تعالى حرمت عليكم الميتة الآية الى
 قوله فلا تأكلوه **واختون** وسقطت هذه الآية **وقال ابن عباس** في
 وصلة ابن الجحيم **الغفود** اي **الغفود** **اي الغفود** **اي الغفود** **اي الغفود**
 للمفعل **الا ما يتلى عليكم** اي **الغفود** **اي الغفود** **اي الغفود** **اي الغفود**
 ولحم الغفود وقوله تعالى لا يجوز لكم **اي لا يجوز لكم** **اي لا يجوز لكم**
 المتخلفة من التي تحل لكم **اي لا يجوز لكم** **اي لا يجوز لكم** **اي لا يجوز لكم**
ما لم يثبت **اي لا يجوز لكم** **اي لا يجوز لكم** **اي لا يجوز لكم** **اي لا يجوز لكم**
 او جوارحهم **اي لا يجوز لكم** **اي لا يجوز لكم** **اي لا يجوز لكم** **اي لا يجوز لكم**
 الفوقية ومنه الطاء **اي لا يجوز لكم** **اي لا يجوز لكم** **اي لا يجوز لكم** **اي لا يجوز لكم**
 بفتح الناء على الخطا كونه يجر له بئس او بئس فاذبح وكل ما لا فلا يبرق

صنيرة

صنيرة ابو نعيم الفضل بن دكين قال **صنيرة** **اي صنيرة** **اي صنيرة** **اي صنيرة**
 هو النبي عن **عدي بن حاتم** بالحاء المملة ان عبد الله بن سعد بن الحخرج
 بعض الحاء المملة وشكون النبي المصحة وفتح الراء بعد جيم ابو حاتم بالحاء المملة
 المصحة اخر فاء الطاء الصحاوي وكان من بيت في البرق وحضر فتوح العراق
 وحروم على واسلم سنة الفم وامن عام هو المشهور بالجو وكان هو ايضا جوا
 وعاش الى سنة ثمان وعشرين فموت في برما من مائة وعشرين سنة وقيل وثمانين
رضي الله عنه **اي قال** **اي قال** **اي قال** **اي قال** **اي قال** **اي قال** **اي قال** **اي قال**
المعاصي **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة**
 حنية ثقيلة او عصي في طرفها حديد وفقد تكون بغير حديد بل هو الصنيرة
 في تفسيره وقال في القاموس بئس من الصنيرة في الطرفين غليظ الوسط يصب
 بمرنه دون حله وقال ابن دقيل العبد عبيد راسها حدة وفان اصابع
 اكل وان اصابع بمرنه فلا ذك ان بئس من الصنيرة كان من راسهم طول له اربع
 فذوقا في فاذا امرى بئس من الصنيرة **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة**
ما اصابت **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة**
 الصنيرة **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة**
 وبعد الياء الساكنة **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة**
 بالمتنقل كالمتنقل بعضي او جرف لا ياكل فانه امرى بئس من الصنيرة **اي بئس من الصنيرة**
 على الله عليه ولم **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة**
 منه **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة**
 لفاعله ومعنوله بحدوث وهو الصنيرة كذا كرو خبر ان قوله **اي بئس من الصنيرة**
 كما جعل اهل المذكاة **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة**
 الذي امرت ليصطاد **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة**
 بجوسي او بئس من الصنيرة **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة**
 الصنيرة **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة**
اسم الله على كلبك **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة** **اي بئس من الصنيرة**
 وفي بعض طرق الحديث كذا في الباب الاحق وعين اذا امرت كلبك
 فكل وفي اخرى اذا امرت كلبك المعلقة وذكر اسم الله فكل فنية سرعية
 المتسمية وهي جعل وفان كلبك المعلقة المعلقة المعلقة المعلقة المعلقة
 في جماعة وهو رواية عن مالك واحمد في السنية فلا يفتح نزل التسمية
 وذهب احمد في الراجم هذه الى الوجوه لجهلها بشرط في حديث عدي وذهب
 ابو حنيفة ومالك والجمهور الى الجواز عند التزود فيه انه لا ياكل اكل ما
 ساركة فيه كلب اخرى اصطفاوه وماله ما اذا استرسل بنفسه او امر
 من ليس من اسل الذكاة فان يفتل انه امرله من هو اسل الذكاة على ثم ينظر
 فان امره ساركة فهو لها والافلا قول ويؤخذ ذلك من المتنقل في قوله
 فان سميت على كلبك ولم نسلم على غيره فان معنونه ان المرسل اد اسمي على كلب

المستور انه خشيته ثقيلة اخرها عني محمد بن اسحاق قد لا تحدد وسبق ذلك
مع غيره فربما قال عليه الصلاة والسلام كل يسكون اللام تحفة ما خرق
بالخاء الزاوي المجنبيين المتواضعين الخائفين اخره قات جرح ونفذ وطعن
فيه قاله في الكواكب قال في القاموس خرقه خرقه طعنه فاقترق والخرق والخرقة
المتنان وقال في المطالع خرق الممر اخرب الخلق وقطعة وما اصاب
بعضه بغير طرفة الخدود **فلا تاكل فانه يبيته باه** **حكم**
الفرس قال في القاموس الفرس معروف وقد يدرك منضغرة هافو ليشته وقو
والجمل يمشي وقنشي واقواس وقنيس **وقال الحسن** البصري يما وصله ابن ابي
شيبه كسند صحيح **وابراهيم** الخفي ما وصله ابن ابي شيبه ايضا بلفظه شتان
ابو بكر بن عياش عن الامام عن ابراهيم بن علقمة **اذ ضربك الرجل صيد البنا**
فقطعه منه يد او رجل الا ياكل الذي كان ابي الذي فظم لانه ايقن من
سواد وجهه الا بانقدا جرحه ثانيا ثم تركه لا تقصير ومات بالجرح
وياكل سابين اذ مات ولا يجي من الحيوي والمسلو وياكل بالجرح على الامر
وقال ابراهيم الخفي ايضا **اذ ضربك غنفة** اذ غنق الصبي
او وسطه بفتح السين فكله وقال الامام سليمان بن مهران ما وصله ابن
ابي شيبه عن زيد بن ابي ابراهيم **قال** استعصى علي رجل من اهل عبد الله بن
سعود ولا يجي علي اهل عبد الله بن مسعود حمارا فامرهم ففعلوا **اق**
بصر بن حبيب تيسر وقال **دعوا اما سخط منه وكلمه** وبه قال **احدنا**
عبد الله بن بريدة عن الزيادة المقر في ابو عبد الرحمن بن عوف عن الخطاب
الفرسي العدي قال **احدنا حيرة** بفتح الحاء المهملة وسكون التاء
وفتح الواو بعد هاء تانيها تانيها بن شرح بالشين المعجمة المضموه واللام المفتوحة
احرم كاه الممثلة البصري قال **احدنا** بالافراء **ربيع بن بريدة** عن الزيادة
المستغنى عن ابي ابراهيم عابدا **اسد بالذال المعجمة** الخولا في عن ابي ثعلبة
بالمثناة اوله واسمه ابراهيم عن عبد الاكبر **الحسن** بالحاء المضموه والسين
المجتمعة رضى الله عنه **انه قال قلت يا بني اسد** انما يريد نفسه ويملكه
وسمى خفيف بطن من فصاحة كاقا له السبق والحازي عنهما **بارض قوم آل**
كتاب بارض الشام والجملة مقولة للقول **افناكل في ابيهم** التي يطبخون
فيها الخبز ويؤسرون فيها الخمر وهذا الخبز او انا بخادوا راسل القطار
وسم يطبخون في قدورهم ويؤسرون في ابيهم الخمر والامزة في امناكل للاسما
والفعاظفة وانية جمع انا كسفة واشقية وجمع الانية او ابي **وبارض**
مسلم بن باب صفة الموصوف الى صفته لان التقدير بارض اذ صيد الخدك
الصفة واقام المضاف اليه مقامها واجل العظوف محل العظوف عليه
اصيد بقوي جملة مستانفة لاجل انما امر ابي في اصيدها لاجلهم قوي
واصيدنها بكني الذي ليس بمعلم ومكني المعلى **فما يصلح في الكد**
دلتقا عليه الصلاة والسلام **اما** بالشد يدك ونفيل كما هو قول في

في موضع رجع مبتدأ اصله **ذكرت** اي ذكرته قالوا لا يدركون من ابيه **ال**
الكتاب وخبر المبتدأ **اقان وجدتم** اصبت **عزيم** ما غير ابيه اقل الكتاب
فلا تاكلوا فيها اذ هي مستغذرة ولو غسلك كما يكون الشرب في الحج او لو
غسلت استغذرت **او ان لم تحددوا** **اعزيم** ما غسلا وتما وكلا **افنا**
مخضة بعد الحظر من غير كراهة للمفتي عن الاكل فيها مطلقا وتعليق الاذن
على عدم غيرهما مع غسلها وفيه دليل لمن قال ان الظن المستفاد من الغالب
راجع على الظن المستفاد من الاصل واجاب من قال لا يان الحكم للاصل حتى
تتحقق الجاسة بان الامر بكتا بالغسل محمول على الاحتياط بينه وبين
مادة اكل الخسك بالاصل واما الفقهاء فانهم يقولون انه لا كراهة في
استعماله او ابي الكفار التي ليست مستعمل في الجاسة ولم تغسل عندهم وان
كان الاذن الغسل للاحتياط لا لثبوت الكراهة في ذلك **وما صددت**
بقوسك **فذكرت اسم الله** عليه ندبا وما سرطية وفافذ كرت عاطفة
على صددت وفي **فكلوا** ايا السرط ومنتك بظالم من اوجب التسمية على
الصيد والذبيحة وسبق تافيه **وما صددت بكتك المعلم** **فذكرت اسم**
الله عليه فكل وما صددت بكتك **فذكرت** بفتح غير وحقتها فادركت
فكانه فكل بما **حكم الخدق** بالخاء
والذال المعجمة والفاء المهملة في المطالع ويغيرها الرمي بحصى او قوس بين
سباينة وبين الابهام والسنانة **وحكم المندقة** المتخذة من الطير
وانتيس فيريها **وقال احمد** **احدنا** لا يجي احد شي بالافراء **يوسف بن راشد**
القطان الرازي عن رجل بعد ادسية الحارة لشدة ذبه واسم ابيه موسى قال
احدنا **وكيم** بفتح الواو او كيم الكاف ابن الجراح الكوفي **ويدين** **تارو**
من الزيادة الواسطة **واللفظ** **ليريد** لا يركب عن كيم بفتح الكاف
والميم بينهما ساكنة ساكنة او اخره فمثلة **ابن الحسن** الضبي تزل البصرة عن
عبد الله بن بريدة بضم الموحدة منصرف ابن الحصة لا سئل عن **قيد الله بن**
مفضل بضم الميم وفتح الميم المعجمة والفاء المشددة المزني تزل البصرة قال
رضي الله تعالى عنه **انه راي رجلا** لم اعرف اسمه لا ذرا من سلم من اصحابه
وله ايضا انه قريب لعبد الله بن مفضل **يخذه** بفتح الميم حصة او نواة بين
سباينة والخذ فحشية يخذه بها والمفلاخ قاله في القاموس **فقال**
له ابن مفضل لا تخذ في فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخي عن الخد
او قال كان يكن الخد بالسين والفتحة وفي رواية احمد عن وكيع عن ابن الخدك
يعير شك واهم عن محمد بن عفيف عن كيم بالسين والفتحة ومن ان الشك من كيم
وقال انه لا يصاد به صيد لانه قيل بقبوة الدراحي بخد المندقة
فكل ما قتل بها حرام بما تغاق الا من شذوا **ولا ينكاه به** **عده** بضم او له
وسكون النون وفتح الكاف والهمزة والفتحة اليه وهو لا ينكح بضم الياء وفتح
الكاف بلا همزة اي الفرج لكن قال القاضى عياض الرواية بفتح الكاف والهمزة

ابن مائة في كتابه المتكاتبه اما الطير فاردى ان يدبحه وقال ابن جراح عند
 الملك بن عبد العزيز ما دسكه عبد الله لوزاق في نقشابه قلت لعطاء بن ابي
 رباح الذكور صيد الامهات وصيد الفلانة البيل بكسر اللام وتخفيفا للام
 اخره شاة فخرية جمع قلت فخرية في محبرة مستنقعة فيها الماء ومراة ما ساق
 البيل من الماء ويحى في العدر وفيه جبان اسيد بجراو ويجوز اكله قال
 يجوز اكله وكسفت لغيره في لفظه يوم فلا عظامه له تعالى سد اعداء فان
 سديا لعدو وية سناج شوا به امرى سبل الاخذ ارا لعدو وية وية يرتفع شرابه
 وسد الملح اجاج شديدا للملوحه وقيل هو الذي يخرج من جوفه ومن كل
 ومن كل واحد منهما قاكلون لحما طريا واما السمك وركب الحسن بغير
 الحاء ابن علي بن ابي طالب عليه السلام وروى عنه وعن ابيه علي بن ابي طالب
 من جلوده كلاب الماء لانها طابان بجوز اكلها له خولها في عموم السمك وكذا اما
 لم يشبه السمك المشهور كالجوز والفرس في عجائبا لمخلوقات اكلها
 حيوان يد اياه اطول من رجله بلط بدنه بالطين فيحبه الانسان طيناه
 يدخل جوفه فيقطر امعاءه وياكلها ويترك بطنه وقال الاستيعي غاي من شراجل
 لوزان استلى كلوا الصفايح جمع صفايح بكسر واو ومخنة ومهه كسر تالة
 وفخة في الاول وكس في الثاني وفخة في الثالث لا طحمة منها وقال
 سفيان الثوري جازي ان لا يكون بالسرطان تابا وظاهر الآية حجة لمز قال
 ما امة جميع حيوانات البحر وكذا للحدوث هو الطهور ما من الحبل ميتة جملة
 حيوان اما على فتن من سمك وغيره فاما السمك فيستعمل له اختلاف انواعها
 ولا فرق بين ان يموت بسببها وبغير سبب ومنه ابي حنيفة لا يحل الا ان يموت
 بسبب من قور على جواز او انحسار ماء عنه فيحل حيث ابي الزبير من جاز عند ابي
 داود ما الفاه البحر اذ جزمه فكله وما مات فيه فطفي فلا ياكلون لكنه مطبوخ
 فيه من حبة يحيى ام سليم لم تحفظه وصح كونه موقوفا وح فقد عامر منه قول ابي
 بكر وسفيان والقياس فيقتضي حله لان السمك لو مات في البر لا ياكله جازي قاريل
 واما غير السمك فقتل ان قتل سمك بغيره في البر كالصفايح والسرطان والحل
 فلا ياكل اكله وفسم يعيش في الماء ولا يعيش في البر الا على المدبوع فاختلف فيه
 فقيل لا يحل حبه الا السمك وهو قول ابي حنيفة وظاهره ما لا ياكل في
 قول ابي ان ما له نظير في البر ياكل فيستعمل من حيوانات البحر كالبقرة الماء
 وحمل وما لا ياكل نظير في البر لا يحل ميتة من حيوانات البحر كالبقرة الماء والحمر
 والمبر الحسن البحر يجرى الله تعالى عنه بالسلخاء بغير السيف المقتل
 وسكون الحما المقتل بغيره لا يقتل بغيره الف الف فها في شاي لم
 بالكلية سكا وسد او صفة ابن الجيبية وكذا احار الحشر وان كان له شبه
 الحما البر حلال وهو حمار الوحش لان له سمارا كما هو الحمار الا انه تغلبا للحريم
 كذا قال في الروضة وشرح المذهب والمفتي به رجل الجح الا السرطان والقند
 والقسام والستخاء لحب البحر والدمى من قتل الصفايح مرواه ابو داود

وقيل ان ميتة الكلب حلال ان كلبا سدا
 وان اختلفت صورها كما يجزى وهو
 قول مالك

وصحة الحاكم وقد ذكر الاطباء ان الصفايح نوحان تربي ويحوي فالبوي يقتل
 اكله والبحري يضر وكذا يحرم القرش في البحر المالح خلا ما لا يقتل به الحبة
 الطيرة واما الذي يسلق فقتل ان اقله السرطانات فان ثبت حرمه والا
 فيجل لانه من طعام البحر ولا يعيش الا فيه ولم يات على تحريمه بل قال
 جبريل بن محمد يسوع انه يتبع من رطوبة المعانة والاسنفقا وقال ابن
 عباس رضي الله عنهما دينا ومثله السهفي كل من اكل من صيد البحر
 مضرا في اوبى هوى او جوى فالحرة الملائكة والامثلة بالصادقة
 مضرا في اوبى هوى او جوى فالحرة الملائكة والامثلة بالصادقة
 فقتله منه الدمير فمات سبعين محابيا ياكلون صيد الجوى ولا ياكلون
 صيد درهم من من ذلك وقال ابو الدرداء اعوى يمين مالك الانصار
 في المزي فقم الميم وسكون الميم بعد ما تخنن في النهاية بشدة حبة
 الزاكن حرم النوى بالاول وسفل الجوى اليفي في الحن القامة انتم يحرمون
 الزاكن اصل السكون والذي في القاموس المنشد له وعبارته والبر
 كذا في امة ام كالحا في الصمام والمري الذي يوتدم بكمه مذهب
 الى المرائز والقامة تخففة قاله والشمك في ابو الغوث وام سواي
 كاخية وعنده المري والكاخ انتم في البحر فيغير من طعمه فيجل السمك بما
 الجز الماء والسمك ويوضع في السمك فيغير من طعمه فيجل السمك بما
 اصيب الكية على ضر ان الحمر ويزل ما فيه من الشاة مع ما يثر السمك في تحليله
 والقصده منه قصا الطعام وربما يرا فيه ما فيه حرامه ليريد في خلا المعدة
 واستدقا الطعام بحر افنة وكان ابو الدرداء جماعة من الصحابة ياكلونه
 وبوراي من جوز تحليل الحمر وهو قول جماعة واحتمل ابو الدرداء ان قوله
 قبح الحمر النشاز والحمر الشمس بغير الذال المجرى والوجن
 بصيغة الماضي الفعل والحمر مفعول مقدم على الفاعل لان انتشاره والام
 كان فيها والقرب تقدم الاسم فالاسم والبيتان والشمس فاعلان له
 والبيتان بكسر النون الاولى جمع نون كقود وعيدان وهو الحوت
 بالرفع فاعل وقال القاضيان البضاوي وعياض ويردي مع الحمر
 لسكون الوجن والرفع مشدود اضافة لثانية فيجرى قال في النهاية
 استقام الذي لا خلاف كانه موقول كان الذي يحل المدبوع فكله لك من
 الاثني اذ اذنت في الدج الحمر قامة مقام الدج فاحلته اذ قال البيهقي
 يريد انها حلت بالحوث المظروح فيها وطبخها بالشمس فكان ذلك
 كالذكاة للحبوان وقال عيسى بن معني ذبحتها ابطلت فغارها واخرج
 الحافظ ابو موسى في جز مفرد لكان المسألة لبيسنا من عطية بن قيس قال
 مورجل من اصحاب ابي الدرداء امرى الله عنه ورجل منخذى الى طعامه
 فقال ما طعمك قال حمر ومري ومزيت قال المري الذي يوضع في الحمر
 قال نعم قال ابو حنيفة فمعه الى ابي الدرداء امرى الله عنهم فسأله فقال

مستوفى من الصور
 ويقال له امر الحمول

فقال لا يدري لا اكل مما لم يذكر اسم الله عليه وقوله وبجنازة من بعض الانبياء
 يعني المجازاة اي لبيته باضنام ولا مقبور ولا انا من الاله المجازاة التي
 يدع عليها فان قلت مثل اكل النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك اجيب بان جعله
 في سفره من سؤل الله صلى الله عليه وسلم لا يدري على انه اكل منه وكم من شيء يوضع
 في سفره المستأخر مما لم ياكل هو سنة وانما لم يبين عليه السلام من معناه اكله لانه
 لم يوح اليه جسد ولم يوح به بلباسه حتى يحرمه ولا يخلطه وقد كان صلى الله عليه
 وسلم لا ياكل من ذبايحهم التي يدعونها لما كانوا فلقه بجملة في الحديث انه كان يبتلع
 منها وقد كان بين ظهرانيهم مغنا ولم يذكر انه كان يبتلع عندهم الا في اكل المنيعة
 وقد اباح الله تعالى لنا طعام اسل الكفاك والمسكر وان يدعوا ولا ييسر كون
 في تلك ما الله تعالى قاله الخطابي وهذا الحديث قد سبق مطولا في اخر المسند
 في باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل **باب ما**
قول النبي صلى الله عليه وسلم فليدع اسم الله تعالى وهم قال
حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ابو عوف عن ابي الوضاح الميثقي عن الاسود بن
قيس العدي الكوفي عن جندب بن سفيان بن جندب بن عبد الرحمن بن
البحلي عن الوضاح والجهني انه قال سمينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة
بعض الصلاة ولتشد بنا الحنكة ولا يدري من ان عساكر الحنكة مفردة لا يجمع
كالامر طاعة ولا الاطراد اذ يوم من اضافة المسمى الى اسمه فاذا الناس
لا يهزونه مضبوطة ولا يدري من الكتاب ما في انا من قد وجوا الصلوة قبل
الصلوة اي صلاة العبد فلما انصرف من الصلاة ما را اسم النبي
صلى الله عليه وسلم انهم قد وجوا انزال الصلاة فقال صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم من دبح قبل الصلاة فليدع كما بنا اخري ومن كان لم
يدع حتى صليها فليدع على اسم الله يحتمل ان يكون المراد الاذ في الدعاء
او الامر بنا لتسمية عليه وتوخذ من الحديث ان وقت الصلوة من معنى قدرا
من كعتين خفيفتين من طلوع الشمس والافضل فاحذر من ان معنى ذلك من
ان تقامها كرمح حزن وجا من الخلاف وهذا الحديث قد سبق في الصلوات
قبل صلاة العبد **باب ما**
اي اسأله من القصص والروا حجابيها والذي يفيد من النار
والحد من الحد وان يحل لا متقل كنبه فله عظم كسر وظفر حديث
اذ يحوا يحل في نوى الا و ما خلا السن والظفر وعين من الاثار
والحق بما في العظام فمما قلته الجارية بظفرها او ما بها خلا لونه
قال **حدثنا والابن في حديثه بالافراد **حدثنا** ابو بكر المغدي بفتح الدال**
المشدد واللفظ المفرد ثابت في رواية الجوزي قال **حدثنا معتمر**
بن ابي سليمان النخعي عن عبيد الله بن عيسى بن عمر العمري عن فاطمة
مولى ابن عمر سمع بن كعب بن مالك بن عبد الرحمن بن كعب بن كلاب بن عبد
المزني الاطراف والابن في رواية الحافظ ابن جرير الاول **حدثنا ابن عمر**

وخطبتين

الاباء

ان اباه اخبر ان جارية لهم لم تعرف اسمها كانت ترضع غنما لسلطان
 بعض السراة المقلدة وسكون اللام قبل ما بدت فاصرفت اي الجارية **حدثنا**
من عنهما موقا ولا يدري من الحوي والمسلمي مؤنثا ولا غير التي في الفتح
فاصيدت شاة بل فاصرفت بشاة فكسرت حمر اذ جرتا ولا يدري
عن التفسير في ذلك فكلها بفتح تاء الكاف ولا يدري في الفتح من زيادة الجدة
ولم يذكر في الفتح فقال اي كعب لا مثله لا تاكروا شيئا من هذه الشاة
حتى ان النبي صلى الله عليه وسلم فاشاله او قال حتى ارسله الله
من سأل في الشاة من الراوي فاني كعبا النبي صلى الله عليه وسلم او بعث
النبي من سأل في سأل النبي صلى الله عليه وسلم باكلها ولا يدري عساكر فام
باكلها وفيه التخصيص على الذبح بالحج وقد مر هذا الحديث في باب ذاب الصبر
الراعي والوكيل شاة يموت من الركا لذهوب قاله احمد ثنا حوي بن اسما جيل
المنفري قال **حدثنا جويرية بن اسما البصري عن فاطمة مولى ابن عمر عن**
من بني سلة بكسر اللام قيل هو ابن كعب بن مالك اخبر عنده انه بن عمر
الله عنهما ان جارية لكعب بن مالك كانت ترضع غنما له بالحبيل بفتح
الجيم وفيه الوجه مصغرا الذي بالتوق المدي وهو اذ الجبل بفتح
فا صيدت شاة من الغنم ولا يدري من بشاة بالجاء فكسرت اي الجارية
حمر اذ جرتا به بالحج وسقط الفتح في ذر لفظه فذكر في النبي صلى الله
عليه وسلم ذلك فامروهم باكلها وليس الامر للوجوب بل للاباحة وهو قال
حدثنا عن ابن كعب بن مالك بن عثمان بن جيلة بفتح الجيم والوجه واللام
الاروي العنكي المروزي وراى امه بالفتح قبل الفاء وجد عباية وفي الفتح
عباية بن مراحمة يسمي بالبعد الفاء وهو والد عباية وفي الفتح شقوة
ابن رافع لا يدري عن حصار مراح بن خديج ماضي الله تعالى عنه انه قال
يا رسول الله ليس لنا مدي نذبح بها فقال صلى الله عليه وسلم
ما اهر الدم وذكر اسم الله عليه فقال ولا يدري من فكاو البش الظفر
والشئ بنفسها جبر ليش اما الظفر مدي الحبشة فلا تشبه بهم و
الذي عن الغنم بالكتار واما السن ففطر وهو يحس بالدم وقد
تليم عن تجليسه لا يدري من اخو اكم من الحزن وتذكر كعب بن عبد الله بن
الابن الذي كان فسمها النبي صلى الله عليه وسلم فحلبته الله لبيته رجل من القوم
مرماه بسهم فقال صلى الله عليه وسلم ان هذه الامل او ابدكا وابد
الوحش ففروا ان كسرا ان الوحش فما عليك منها فاضعوا اي لا يدري
من روى ابن عساكر به ملكه او قد سبق هذا الحديث قريب **باب ما**
حكم في حجة المرأة والامه وهو قال **حدثنا** احمد **حدثنا** في هذا الفصل
 المروزي قال اخبرنا عقال بنف المقلدة وسكون المرحلة ابن سليمان عن عبيد
 الله بن عيسى بن عمر العمري عن فاطمة مولى ابن عمر عن ابن كعب بن مالك
 عبد الرحمن كان رجلا الحافظ ابن جرير عن ابنه كعب بن امرأة ومي جارية له

وهو مروي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال في الباب **فان سقته اي الذي يستحق**
الله كان يذبح باسم المسيح **فلا تاكل** واما قال ابن عمر ومروان بن الحنفية واما قال
 اما شفا الشافعي واما قال كان لهم ذبح لسمون عليه من اسم الله مثل اسم المسيح
 لم يحل وان ذكروا المسيح على معنى الصلاة عليه لم يحرم وصحى اي يمتحن بجناح
 الخليفة ان اصل الكتاب ما يذكره في قوله تعالى ومحي اصل دينهم لا يفسدونه
 بعبادتهم الا الله فاذ كان فقد تم في الاصل ذلك لا اعترض في بيعة ثم لم
 يضر قول من قال منهم مثالا باسم المسيح انه لا يربط بذلك الا الله وان كان
 قد كثر من ذلك الاعتقاد **وان لم تستحقه** يعني لعنه الله **فقد احل الله**
 زاده اي ذبحه **وان لم تستحقه** يعني لعنه الله **فقد احل الله**
 كثر ما روي عن الزهري وسياقه بصيغة التثنية ليعلم بان الله لم يبعث عنه بل روي
 عن علي انه استثنى نفسه روي في قوله تعالى وقال ليسوا على النصرانية ولم ياذر
 منها الا شرب الخمر قال في الباب وبه اخذ الشافعي انتهى ورواه الشافعي
 وقد اورد المزيان باسناد صحيح عن محمد بن سيرين عن عبيدة السلماني عن علي قال
الحسن البصري ينهاى اخراجه عن الزنا عن عمر عنه **ابراهم** الخفي ينهاى
 اخراجه ابو بكر الخلا **لا بأس بذكر بركة الا قلف** بالفاظهم القاف الذي لم
 يحنن كثر اخراجه ابن المنذر عن ابن عباس لا قلف لا توكل في بيعة ولا تقبل
 صلاة ولا تنهض عنه وقد حكى ابن المنذر الاجماع على جواز ذبحه لا نهجانه
 ابا ج ذبايح اكل الكتاب منهم من لا يحنن **وقال ابن عباس** رضي الله عنهما
 مفسرا لقوله عز وجل وظلم الظالمين الذين اذنوا الكتاب **طعامهم** ما باجهم
 ومداومته اليهم في وقت المشركين وسقط عنهم وبه قال **احدنا ابو الويث**
 مستام من عبد الملك الطيالسي قال **احدنا شعيب بن الحجاج عن محمد بن**
سنان عن ابي بن نصر البصري عن **عبد الله بن مغفل** يعني العبد المجهة
 والفا مشددا **ارضى الله عنه** انه قال **كانا محاصرين في حصن جبر فروي**
الناس انهم اخرجوا من الحصن **اب كسر الجيم فيه** تخ من سحر بهن **وقر** وقت بالفا
 والنون والراء في المفتوحات والواو الساكنة بعد ما مشاة فوقية افي وقية
 ولا يذرع من الكسبية فيدثر في اسرعت **لا حارة** قال **لنفت** **فاما النبي**
صلى الله عليه وسلم **فما سجدت منه** الكون اطلع على صفة عليه راد ابراد
 الطيالسي قال صلى الله عليه وسلم هو لك وكان عرف شدة فاجدة اليه فسوف له
 الاستسنان اكره وفيه حجة الجواز الشيم لانه صلى الله عليه وسلم الراي مغفل على
 الاستقام عما في الجرم وفيه جواز ان اكل اللحم ما ذبحه اكل الكتاب ولو كان
 اصل الجرم وهذا الحديث سبق في الخبر في باب البيعة من الطعام في امر من الحر مزار
 منها الجوهري واكتشفني ما سبق في الخبر في قوله وقال الحسن طاعناهم ذبايحهم
ما نل اي من وسر من **البيهايم** **الا لسته** فهو بمنزلة
الوحش في عقره على اي صفة انفتحت **اجاز** اي غزا البيهايم كما لو غزا الوحش ان شئ
 عبد الله بن عباس رضي الله عنهما **وقال ابن عباس** رضي الله عنهما **ما اعجز**

اربع من الجرم
من قتلها

ذبح من البيهايم الا لسته **ما في يديك** بالثنية عما كان لك وفي منصرفك فتوحش
لهو **كالقيد** في اي شئ احبته فهو ذكاه وذبحه او ملكه ابن ابي شيبة وقال
 ابن عباس رضي الله عنهما **عنه** **عنه** **لوزان** **في بيعه** **نودي** **في يوم من حيث**
قد رث عليه **فذكره** **بكمه** **الباد** **لا يذبح** **فذكره** **من حيث** **قد رث** **بالقيد** **والقيد**
 واستقام عليه وكذا ابا القاسم والناجزة ابن عساكر كثر ما ثبت له في قوله
وأي ذلك الحكم المذكور في البيعة **اي** **ابن ابي طاهر** **ابن ابي شيبة**
وابن عمر **يعني** **عنه** **عنه** **لوزان** **وعايشة** **رضي الله تعالى عنهم**
 قال في الخبر لم اختلف على اثر ما يشتهر من قولهم **قال** **لما** **لما** **لما** **لما**
 الا لسته **اد** **الوحش** **الاستد** **كينة** **في خلفه** **وقال** **احدنا** **الا** **لا يذبح** **فذكره**
مروان **على** **يعني** **ابن عمر** **البصري** **الصحفي** **قال** **احدنا** **بجى** **من** **عنه** **القطا**
قال **احدنا** **سفيان** **الثوري** **قال** **احدنا** **ابن سعيد** **من** **سروق** **عن**
عياض **بن** **رفاعة** **بن** **رافع** **بن** **خديج** **وقال** **احدنا** **ابن عساكر** **ابن** **رافع**
 فيكون **ممنسوبا** **لجاء** **عن** **جاء** **ابن رافع** **بن** **خديج** **انه** **قال** **قلت** **يا رسول**
الله **اما** **لا** **فرا** **العد** **وعنه** **جملة** **في** **محل** **مقول** **القول** **ولا** **فرا** **اجرا** **ان**
 واصل لا فرا الا فيكون **احد** **قائمة** **النون** **للاضافة** **فصار** **لا** **ميتوا** **والعرب** **تعا**
 الصفة **فقط** **لما** **كسرة** **تخذ** **فرا** **الكسرة** **والفوا** **على** **القاف** **صمة** **الفا** **تخذ** **فت**
 اليها **لست** **ها** **سكون** **الواو** **وهذا** **اظرف** **مكان** **الواو** **ابدي** **الحليقة** **وليست**
 بالبيات **كاسرو** **ليست** **معنا** **مدى** **مدى** **قال** **صلى الله عليه وسلم** **لي**
الحل **بهمزة** **مفتوحة** **وعين** **بهمزة** **ساكنة** **وجيم** **مفتوحة** **في** **الفرع** **قال** **ابن** **عيسى** **بكر** **المر**
 وقال في المعاصي **بهمزة** **مفتوحة** **والا** **بهمزة** **مفتوحة** **المر** **الحل**
او **ان** **ما** **الدم** **بفتح** **الهمزة** **وسكون** **الواو** **اي** **الحل** **لا** **موت** **الدم**
 حننا **وكسرة** **المر** **وسكون** **النون** **بوزن** **اقل** **حذفت** **عين** **الفعل** **في** **الامر**
 لا من امر ان يرسن فالامر ان كان طوع اطاع بطبيعته والمعنى اصل ذلك الذي قد
 بما يسيل الدم ولا يذبح **اي** **لست** **سكون** **المر** **او** **كسرة** **النون** **من** **ناب** **افعل** **والامر**
 منه **انزل** **بفتح** **الهمزة** **وسكون** **المر** **او** **كسرة** **النون** **والمعنى** **عليه** **بفتح** **الهمزة**
 امر الدم **اي** **الذي** **تذبحه** **فما** **الدم** **في** **موضع** **يصب** **على** **المفتوحة** **ليذبح** **وقال**
 في المصداق **كالنقطة** **وعنه** **الا** **صلى** **امر** **بهمزة** **فقط** **مفتوحة** **ونون** **مكسورة**
 حذ ما ياء **المفتوحة** **وتخرج** **النون** **ان** **ان** **بمعنى** **الحل** **وامه** **شلت** **من** **الروا**
 ومنه **الحل** **بكر** **الجيم** **يعني** **ان** **المر** **اد** **الدم** **بفتح** **الهمزة** **وسكون** **المر**
وذكر **الاسم** **الله** **عليه** **فكل** **لشئ** **الستور** **والقطر** **ببعضها** **كاسرو**
وسا **حدث** **عن** **د** **لست** **اما** **السن** **فقط** **ومدى** **مدى** **واما** **القطر**
ممدى **الحديث** **وسم** **كفا** **وقد** **لشئ** **من** **النقطة** **بالقيد** **ولا** **يذبح** **من** **الهي**
 ممدى **الحديث** **بالقيد** **قال** **ابن جريج** **واصبنا** **بفتح** **النون** **من** **المن**
 ولا يذبح **عن** **الكسبية** **بفتح** **النون** **بعض** **المر** **وبعد** **المر** **مما** **تأنيث** **وعنه**
فقد **منها** **بغير** **فما** **من** **جل** **لم** **اعرف** **اسم** **لهم** **محملة** **فقال** **المر** **سول** **الله** **صلى** **الله**

لكن فتح التفتيش بالبرق من طرف آخر كما مر وجبهم اخذ بخمسة من هذا السبب يقتصر
 الجواز على الماكول لوراد الحديث في الشاة وينبغي ذلك من حيث النظر
 لان الدباغ لا يزول في المقطع على الدكاكة وعنه الماكول لوراد في لفظ
 بالدكاكة عند الاكثر فذلك الدباغ واجب **اجاب** عن قوله بالمشك
 فيهم اللفظ وهو اولى من حضوره في السبب ويجوز الادان بالشفقة لان الحار
 ينفع في قبل الوقت فكان الدباغ بعد الوقت قايما مقام الحار فانه في فم الكاري
 وحكي في التفتيش فانه كمن ابن الرفعة في كفايته وجها على رواية ابن الفظان
 ان جلد الميتة لا يجسر بالوقت وانما الزهونة التي في الجدار بغيره بحسب
 فيوسر بالدباغ لانها كما يفصل التوب من الخباسة ومنع فوهم الانتفاع من الميتة
 فيسوي الادب او لم يدبغ حديث عقدا من حكمه قال انا كتابه رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قبل موته ان لا يتغفروا من الميتة ما يقاب ولا يتغفروا من الشاة
 واحد والا يجره ويحبه ابن حبان وحسنه الترمذي والشافعي واحمد والبخاري
 فيهم قال لا يزدى كان احده من الميتة التي في قول ابو ابراهيم على
 ان الانتفاع به يفسوخ **اجاب** ابن الرفعة في الكفاية بان كل حديث
 نسب الى كتابه لم يدركه حاملة فهو منسوخ ولا حجة عندنا في المترسل قال ابن حجر
 واعلم بعضهم بكونه كتابا وليس حجة فادخله في استناده اضطرابا ولذا
 تركه احمد بعد ان قال انه اخر الامور ورواه ابن حبان بان ابن عليم سمع الكتاب
 فيروز او سمع من شيوخ من حمينة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا اضطراب وقال
 في الكفاية يحل على الانتفاع به قبل الدباغ فان لفظ الاكساب يطلق عليه بعد
 الدباغ يطلق عليه اديا وسخيا واما الزهامة المحصل للظنارة بالثب والقرط
 والاشياء الحرفية المنسقة للفضائل العفنة الماسة من العفنة اذا اصاب
 الماء والمطية لمحة كفتور الرشا والعفنة من الحديث مفعول الزكاة
 وم قال **حدثنا عثمان بن خطاب** يفتح الما العجوة ونشد ثب الطاء المعلقة وبعد
 لا لم يوحى النوري يفتح الفاء وشكون الواو وكسر الزاي لتبكي لغزبية
 من نزي حسن قال **حدثنا محمد بن حبيب** كبر الحاء المعلقة وسكون الميم وبعث
 الحفنة المنوخة راء الحقة **عن ثابت بن عجلان** يفتح العين وسكون الجيم
 لا نصارى التا بى الحقة انه قال **قال سمعت سعيد بن جبيرة قال سمعت**
ابن عباس رضي الله عنهما يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم يفتخر بالون والواي
قال في القاموس لا يفتح من التزميتة قال لما على املا خارج **لوا انفقوا بالبر**
 اي بعد الدباغ كما مر قال ابن حبان في الفائق يفتح اها بالاء اهية الميم وسبا
 للمحابة على جسد كاتل له مسك لا مسك ما وراة وفيه دليل على انه يظهر ظاهرا
 وباطنه ما لدباغ حتى يجوز استعماله في الاشياء الرطبة ويجوز استعماله فيه ولا فرق
 بين مأكول اللحم وغيره واد اظهر بالدباغ مثل يجوز اكله فيه ثلاثا او حة اصحابا
 لا يجوز اكله ولا يشاي يجوز والشاة يجوز اكل مأكول اللحم لا غير ومن يصر
 يظهر الشاة الذي عليه ثب الجلد فيه فولا ان اصحابا لا يظهر لان الدباغ لا يؤثر

جلد

فيه بخلاف الجلد ومرواة بهذا الحديث خطاب ومحمد بن حبيب فله حديث اخر مر في الخبر
 الى المدينة وفي كل من الثلاثة مقال فكيفهم وتنفو الحديث من المتابعات لا
 من الاصول والاصل فيه الحديث الذي قبله ويستفاد منه خروج الحديث عن
 الغواية قاله في **الخب** **باب** **حكم المشك** كبر الميم
 الطيب المبرون الفلفلة منه مسكه والميم كغيب وحقيقة المشك والميم
 في صفة الغزال في وقت معلوم من السنة بمنزلة الموااة التي نضبت الى الاعضا
 ومن الصن جعلها الله تعالى معدا للمشك فاذا حصل له ذلك المورم مرصنة
 له الفلفلة الى ان يتكامل ويقال ان اصل الميتة يعزبون لها او قاة الى
 البرية تختل بها ليستقط عند ما وفي مشكل الوسيط لابن الصلاح من ابن حبان
 المبرور اما ان الناجية هي جوف الطيبة كما لا يخفى في الجدي وانه سافر
 الى بلاد المشرق حتى حمل هذه الدابة الى بلاد المغرب فخلق جري فيها **عن**
 علي بن ميمون الطبري احداية اصحابنا انها تلتقيها من جوفها كما تلتقي الكبيشة
 الدجاجة والكشور انها ليست مودعة في جوف الطيبة بل هي خارجة معلقة
 في سرتها ونقل عن القفال الشاشي انها تندرج بجانها من المشك فتظهر كظلمة
 المدبوغات وذكر القزويني ان وانه المشك يخرج من الماكال الطيب في وقت
 معلوم والناس يصيدون منها شيئا كثيرا فيخرج في جوفها دم وتوالمشك
 لا يوجد منها لشر ايح حتى يحل الى غير ذلك الموضع من البلاد وقام
 في القاموس المشك مفعول للفعل يستخرج للسوداوين فاع للتحققان والرواي
 الطليط في الامعاء والسموم والتدد ويترقا **حدثنا مسدد بن**
مسدد قال حدثنا بعد الواحد بن زياد ولا في الوقت والاصل عن غيره
 الواحد قال **حدثنا عثمان بن الفقعان** بعض العين وتحتيف الميم **عن ابن زرع**
هم ابن عمرو بن حويرة يفتح الجيم **عن ابن مبرور رضي الله عنه** انه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مكول يكامر بصم اوله ونفي اللام
اي يجوز يخرج في امه الى يسيل الله الاجايوم الفيامة وكلمة ففتح الكان
 وشكون اللام وجرجه يكرى يفتح اوله وكما لش من باي لم يعلم اي يبتل منه الدم
اللون لون الدم والرجح **باب** **المشك** تشبيه بكنج حدة اداة التشبيه
 اي كوام المشك وليس سكا حقيقته بخلاف اللون لون الدم فانه لا حاجة
 فيه لتقدير كات التشبيه لانه دم حقيقته والحاصل انه اذا اظهره من ف
 المشك بدلا لجرجه على شاة مع تغير وصفه وانه قال الدم مؤصلا بجرجه
 ان يكون كرماء تغزل ايضا من الخباسة الى الطهارة وفي قوله في الله
 اشارة الى انه لا يدخل من قاتل دون ماله لانه يفسد صون ماله بداهية
 طبعه واجبت بانه يمكن الاصلاح اداة صون الما لان لا يحض الفقه
 بالحقون بل يقال على ان كتاب الحصة بمنزلة امر الشارع بالدم وسوم
 الزجوة منه قوله نزع المشك وقال ابن المنير وهو استدلال البخاري بهذا
 الحديث على طهارة المشك وقوم تشبيه دم الشاة لانه في سائر التكريم والفقير

بما روي عن ابن ابي عمير
 حكم المشك

كما وابدأ الوحي فتوات كنفوا انما فاعلمكم منها فاضنوا به سكر افانه له و
 قاله افق قلنا يا رسول الله انما نكون في المغازي والاشغال ونريد ان
 نخرج فلا يكون معنا مدي جمع مدي سكن فيجربها قال صلى الله عليه وسلم ان
 يجرى في مخرج من مكة فمكة مكسورة فتكون ساكنة في اسفل مكة فمكة ولا يجرى
 و ان سكر ادرى بكثر الواد واستكانا بعد الواد فمكة في انظر ما انظر
 الدمار قاله **نصر** بغير سكر الصواب بالهمز والفتحة من المراءى
 وذكر اسم الله عليه فكل غير الله والظفر فان الظفر والظفر
 مدي الحبشة فيه ان ذبح عزاله لثاذا واذن بطريق الاصلاح للمالك
 حشية ان يكون عليه المنفعة ليس بفاسد قاله ابن الميزان الحديث قد مر في
 كتابنا من البهايم **باب** **ما** **اذا** **اكل** **المضطر** **لغول** **الله** **تعالى** **يا** **ايها**
الذين امنوا اكلوا **الانما** **باحية** **من** **طيبات** **ما** **زارقنا** **كم** **من** **سلطنة** **اوت**
حلافة **واشكروا** **الله** **الذي** **يرزقكم** **ما** **ان** **كنتم** **اياه** **انفقدون** **ان** **ما** **كم**
 تحسنوا بالعبادة وتقرؤن انه مولى الله من بين المحرم فقال **انما** **حرم** **عليكم**
الميتة **ومشي** **كل** **ما** **قارحة** **الروح** **من** **غير** **ذكاة** **ما** **يدبح** **وانما** **الاشياء** **الذكوات**
 وفي ما عداها اي ما حرم عليكم لا الميتة **والدم** **يعني** **السايل** **وقد** **حل** **الميتة**
 والدمان بالحيث **والحمر** **الحقيرة** **يعني** **الحرة** **بجميع** **اجزائه** **وخص** **الحرة** **لانه**
 المقصود بالاكل **وما** **اسئل** **بمعزاة** **اي** **ذبح** **للاصنام** **فمن** **اضطر** **الحية**
غير **حال** **اي** **ما** **اكل** **غير** **تاج** **كل** **الذبح** **والشهوة** **والاعاء** **منقذ** **مقدار** **الحاجة**
فلا **اتم** **عليه** **فيباح** **له** **قد** **ترامع** **مع** **الغوام** **وتبقي** **معة** **الحياة** **وكون**
 ما فيه حصول الشئ لان الاباحة لا تضطر او فتقصد بقدر ما يتدبر به الضرر
 والاصح انه يلزمه لا اكل فان توقع خلاصه على قرب لم يجز غير سدا الرشق وان لم
 يتوقع الخلاص فيلزم بجوز له الشئ والاضطر سدا الرشق فقط لا ان يجاف
 تلقا ان اقتصر عليه فيجب عليه ان يشع ولا اكل او يمسك ويقتل من رده وحر في
 ناله واكلها لا يما غير مضروبين وحد الاضطر ان يصل به الجوع الى حد الاملاك
 او الى مرض يعنى الميتة وما قول الجمهور وقال سيد عبد الله بن ابي جهم فيمكن
 الله ببركاته **الحكمة** **في** **ذلك** **ان** **الميتة** **سمية** **شديدة** **فلو** **اكلها** **ابتداء**
 لا ملكة فتشروع له ان يجوع ليصير في بطنه بالجوع سمية اشود من سمية الميتة فاذا
 اكل منها لم لا يضطر قال في الفقه ومكة ان يلبث حتى يالج في الحلق وسقط
 قوله واشكروا الخ في رواية الى ذروا قال بعد ما رزقنا ثم الى فلا اتم عليه
 وقال تعالى فمن اضطر مضطر مضطر المضطر المذكور ان يلبث اي فمن اضطر الى
 الميتة او الى غير هاتين المحضتين جماعة غير حال مجاف لا ثم ما يل الى اتم اي غير
 مجاف وحده الرشق ان الله غفور لا يؤخذ به ذلك في جميع بابا حة المحذور والقذور
 وقوله بالجر عطف على المحذور السابق او بالرفع على الاستئناف كقولهم لا
 اتم الله عليه وكون ما كونه عليه اتم عين من الميتة ان كنتم باياته مؤمنين وما كنتم

قال في شرح الرشق والاضطر
 لما فيه من حكمة حرمته وتجنبيه في غير
 اكله حيا او ميتا

٩٠ من الجمل

ان لا تاكلوا انما استقما ميتة في موضع رفع بالابتداء او كتم الخبر اي عزم من كتم في
 ان لا تاكلوا انما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم بين حرككم ما حرم عليكم بقوله
 حرمت عليكم الميتة **الا** **ما** **اضطر** **منكم** **الى** **التي** **ما** **حرم** **عليكم** **فانه** **حلال** **لكم** **في** **حال**
 الضرورة اي سدا الجماعة الى اكله وان كتم المصلون باموالهم بغير
 علم اي يصلون فيحرمون ويحطلون باموالهم وسموا انهم من غير تغلق بشرعية
ان **ربك** **هو** **اعلم** **بالمعتدين** **بالجوار** **من** **الحق** **الى** **الباطل** **وكنت** **قوله** **ما**
 ذكر اسم الله عليه الى اخره لا ينسأ كقولك بعد قوله تاكلوا الآية وسقط
 لا في ذم من قوله وما كنتم الى اخره بالمعتدين **وقوله** **حلال** **لكم** **اجد** **فيها** **اوتي**
الى **كم** **ما** **على** **طاعم** **بطعمه** **اي** **اكل** **ما** **اكله** **ومحرم** **ما** **فقت** **لوصف** **محدود**
 حلال له لا قوله على طاعم بطعمه اي لا اجد طعاما محرما وعلى طعام يتعلق
 بحرمه او بطعمه في موضع حرمه لظاهرا **ان** **يكون** **ذلك** **المحرم** **وقد** **له**
 ابو البنادي في غيرهما الا ان يكون المأكول اذ ذلك صفة او ما سواها
 صفة لدم والستخ والصك وهو ما خرج من الحيوان ونحو احياء من الاوداج
 عدا الذبح فلا يدخل الكبد والطحال الا انها جامدة ان قد جاء السبع او
 با باجتها ولا ما اخلط بها اللحم من الدم لانه غير سايل او لحم خنزير فانه
رجل **يحبس** **عمر** **ام** **قال** **في** **انه** **الظاهر** **معه** **على** **لم** **المصنف** **للمحرم** **وقال**
 ابن حزم على خنزير لانه لا يؤب مد كور ورجح الاول بان اللحم هو المحدث عنه
 والخزير جوار العرضية الاضافة الى انه لا توي انك اذا اقلت راي غلام
 ويدفأ كرمته ان اليها تعود على الغلام لان الحديث عنه المقصود
 بالاجابة لا على يد غيره مقصود ورجح الثاني بان التحريم المضاف
 للمحتمل ليس بخصا بل بعموم وشعر وعطلة له لث فاذا اعدنا الضمير
 على خنزير كان واقفا بقدر المقصود واذ اعدناه على لحم لم يكن في الآية
 نفي من التحريم ما عدا اللحم كروا اجيب بانه انما ذكر اللحم دون غيره
 وان كان عين مقصودا بالتحريم لانه اسم خاصه واكثر ما يقصد منه
 اللحم كغير من الحيوانات وعلى يد اقله من لحم الخنزير لانه كروا ولم
 فانه يكون من باب عموم اللفظ وهو صنف جدا وقوله فانه رجل اما على
 الميتة لانه رجل فصل لرجل او على حد مضاف **او** **فقت** **عطف** **على**
 المقصود السابق وقوله فانه رجل اخر من بين المقصود والمقصود عليه
اسئل **لحمر** **الله** **سبه** **في** **يوم** **من** **نصب** **صفة** **لغنى** **اي** **رفع** **الصوت**
 على ذبحه باسم غير اسم الله وسمى بالفتن لتوغل في باب الفتق **فمن** **اضطر**
 فز دعة الضرور الى اكل شي من هذه المحرمات **غير** **تاج** **غير** **على** **مضطر**
 مثله تارك لو اسأته **ولا** **علاء** **محتاج** **وقد** **رأى** **حاجة** **من** **تناوله** **فان** **ربك**
غفور **رحيم** **لا** **يو** **اخذ** **وسقط** **لا** **يذروا** **ابن** **مسعود** **كمن** **قوله** **طاعم** **الخ** **وقال** **ابن**
 قوله محرم الى اذ ما سواها **قال** **ابن** **عسا** **ما** **منه** **الطوبى** **في** **غير**
 مشوقا اي مر انا قال ابن عباس جل وعلا تاكلوا اما ان كنتم الله على يد محرم

الاستبانة واما ابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري بانه ان يصح
 بابدين وصله في المستدرج بلطفه ان يامر بانه ان يدعى بشاكن
 يا يدين انتهى وسلكه من الشافعية ان الاول للمرأة ان يترك في
 ذبح امهينها وقوله واما في رواية لكهنوتها والمسلم قال
 حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم
 عن ابيه القاسم بن محمد بن ابي بكر التميمي عن عائشة رضي الله عنها انها قالت
دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبسط يده فمسح بيده على راسي
وعلى راسي رسول الله صلى الله عليه وسلم فبسط يده فمسح بيده على راسي
وعلى راسي رسول الله صلى الله عليه وسلم فبسط يده فمسح بيده على راسي
 بعد ما قام فوضع يده على راسي فقال انا ابكي قال لا
الفسخ يعني لا المرأة والزوج وكذا القادشون الذين الملهة لخصه
 من النفس وبوا الدم وخزوا بين الحضر والناس فقالوا ارفع
 الون في الحضر في الولاة بغيرها وحكي الصم فيها وثبت في روايات
 نالوجها قلت نعم قال صلى الله عليه وسلم لا امر كنهه الله على ثياب
ادم في حديث ابن مسعود عن عبد الله بن مسعود قال كان الرجل
 والنساء في بني اسرائيل يصنعون جثثا فكانت المرأة تقترب للرجل
 قال في الله بغير الحضر ومنعها المساجد وحدثنا الباب شابل لجنين شيا
 ادم فيثا لالاشعري بليثا ومن قبلان اوسات ادم عام امه في
 الحضر اففي ما يفي الحاج من المناسك والمراد بها لفظنا هنا
 الاداء اي ما يورى الحاج من المناسك غير ان لا ينظر في بالبيت
 حتى يظهر طهره ان كالملة بالفظاع الحضر الاغنى والصححة في رواية
صلى الله عليه وسلم عن نسا بهما بالسفر في رواية يونس عن الزمري
 عن النسا واية او دوا غيرهما عن عمرة عن عائشة ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كسر عن الزواجر بغيره واحلة لكن قال استا حبل القاسم
 لغزو يونس وخطا لغيره عن النبي ويونس ثمة كافتد وقد تابة بغيره
 الغنات ايقنا ولفظ اصرح من لفظ يونس قال لما خرج عن الحدي
 حجة الوداع الا بقرع واستند بالحدوث على ان الانسان قد يخطئ من
 غير ما يعمل منه بغير اذن ولا علم ونفقت باحتمال الاستنباط ان الله علم
بما من منها ابو محمد التلي الا ناطي البصري ولا يجر ان يجر اربا
 قال حدثنا شعبه بن حجاج قال اخبرني في رواية ابن عبد الله الرا
 قال سمعت الشعبي عامر بن شراحيل عن ابي ارمي الله عنه انه قال سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يحطه قال ان اول ما يبدى ارجلي يوم
يبدى ان يقصص صلاة العبد وسقط لكهنوتها لفظه ثم خرج من المصل
فتنحى الاصحبة فمن قبله افقد اصحابه سستاهم فتنحى ومن ثم ابي قبل الصلاة
قال ما يورى بعد ما لا يورى من النسا في شيا ولا يورى له فقال ابو برة
 ابن نيار يار رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اكل وعنده يجده نعمة من سنة فقال

قيل

مكة

صلى الله عليه وسلم اجعلها كما نهد لن تجزي يعني العوفية بالتمزقا لك
 بعضهم وبوا الذي في جميع الطرق والروايات وليس المراد بها لفظنا
 سنا ومعناه الاصطلاح من مطلق الفعل او قال لن يورى يعني العوفية ونحو
 الواد عن احمد بن محمد والاشعري الراوي واختلف في وقت الاصحبة
 فغند الشافعية بعد صبي فذ صلاة العبد وخطبتها من طلوع الشمس
 يوم الفجر واذ صلى ام لا يمتعا بالامتنان ام لا لقوله صلى الله عليه وسلم اول
 ما يبدى ارجلي ان يقصص ثم خرج فتنحى الى اخره وقوله في الرواية السابقة
 من ذبح بعد الصلاة وهو اهم من صلاة الامام وغيره ولا يشرط فعل
 الصلاة اتفاقا لصحة الصلاة فدل على ان المراد بها وقفا وعنده
 الحنفية وقتها في حق مثل الامتنان بعد صلاة الامام وخطبتها وفي
 حق غيرهم بعد طلوع الفجر وعند المالكية بعد فراغ الامام من الصلاة
 والحظية والاذبح وعند الحنابلة لا يجوز قبل صلاة الامام ويجوز بعدها
 قبل ذبحه باب من ذبح الاصحبة قبل الصلاة
اعاد الذبح وروى قال حدثنا علي بن عبد الله المديني قال حدثنا اهل
ابن ابراهيم بن علي بن عيسى الى امه الاشعري البصري عن ابي عبد الله
 عن محمد بن ابراهيم عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال من ذبح الاصحبة قبل الصلاة فليترك اي الذبح فقال
روى ابو برة يار رسول الله صلى الله عليه وسلم ايوم يعني في يوم
 فيه بكثرة الذبح فتشوق النفس له وتلك بالكثرة وكنه يعني الكثرة
 والوزن المحقة حاجة من حيرة انه يجبر انه الى اللحم وفقرهم وبتت قوله
 بعنة لان عساكروا ايذروا ككهنوتها في قال النبي صلى الله عليه وسلم
عند يخفف الدال المجرى اي قبل ذبحه لكنه لم يجعل ذلك كافي في سيرة
 الاصحبة ولذا امره بالاعاد وعند يذبح من المعز على قول ابن
 اي الذي ذكره الراوي عنه انه ذكر كنهه من حيرة انه والفقير من ذبحه
 يشي فيه اللحم ويجري الى حاجة فذبحه قبل الصلاة وعند يذبحه
حز من شايين الطيبين سمنا ونفا سنة قال قلت
 كيف تكون واحلة حيرة من اصحبتين كل القدر او في كافي صورة الامتنان
 اعتاق الرقبتين حيرة من اعتاق واحلة ولو كانت النفس من احب
 بان المقصود في الصحايا طيب اللحم وكثرة فتشاة سمينة افضل من ثمر
 واما العتوقا المقصود منه التفرغ الى الله بفك الرقبة فيكون حقيق
 الاثنين افضل من عتوق الواحدة نعم ان عرض للواحد وصف يقتضي رغبة
 على غيره كالعلم وانواع الفضل المنفرد في ذبحه بغير المحققين الى
 انه افضل لهم نفعه للمثل من حصل له النبي صلى الله عليه وسلم في الاصحبة
 بخذها المعز وسقط قوله النبي في ذبحه قال النس فلا اذري بلفظ
 الرخصة اي من سواه من الناس ولا يجره ابلغت ام لا نعم التفسير بالامر

متشدد بالذبح

بالحمد في الكعبة ويحس في المصطفى الذي بيته هبة ان
 ثقلة بالوقوف المعنوية واللام المشددة المنقولة منقول بدوكته
 منقول من القائل والتقليد ان يعلق في عتقها حتى يعلم انها بدوكته
 في الدلالة الرجل المعتبر بانه من باب من ذلك اليوم الذي بعث فيها فيه
 حرمنا بحسب حتى جعل الناس من امرهم قال مشروق حصة تصغيرها
 بالصادد وهو من باب احد في اليقين على الاخرى ليستمع موافقها فقلت ذلك تصغيرها
 او تاسيها على وقوع ذلك ولا في ذلك تصغيرها من وراة الحجاب قال الفد
 كنت اقبل بكسر المشاة المعنوية فلا يدركه في رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فيبعث مدبه مقلدا الى الكعبة مما يحرم عليه حتى لا يخال للرجل
 ولا في ذلك من كسر في الرجل من اسله حتى يخرج الناس وفيه رد على من قال
 ان من بعث مدبه الى الحرم لومة الاحرام اذ اقلد ويحسب ما يحسب الحاج حتى
 يجوز مدبه وما يتردى عن ابن عباس وابن عمر وبن قاطر عطاء بن ابي رباح لكن
 ائمة الفتوى على خلافه وهذا الحديث سبق في باب تقليد الغم في كتاب الحج
 ما يوكلى من الحرم الاصاحي من غير تقليد
 و ما يتردد من هذا لتفسيره وادبهم اوله متبينا للمنقول وبه قال احدنا
 على بن عبد الله المدني قال حدثنا شعيب بن عيينة قال سمعنا عن ابي
 دينار اخبرني بالافراد عطاء بن ابي رباح انه سمع جابر بن عبد الله الانصاري
 روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تكثر من دخول الحرم الاصاحي على محمد النبي صلى الله عليه وسلم
 ولم يزل ما فيه الى المدينة ومكة الصيغة لها حكم الرفع وقال شعيبان غير
 من ذلك كسبه وقال عيينة مرة لحوم المذبي بل لحوم الاصاحي والحديث
 سبق في الجهاد ورواه قال حدثنا اسحاق بن ابي اوسير قال حدثني بالافراد
 شعيبان بن بلال عن يحيى بن سعيد الانصاري عن القاسم بن محمد بن ابي بكر
 الصديق رضي الله عنه عن ابن جابر الجاهلي المجهول المفتوح ولشدت بنا لباد
 المرحل الا في عبد الله الانصاري التابى اخرج قال سمع ابا سعيد سعد
 ابن مالك الخدري روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تكثر من دخول الحرم الاصاحي في سفر فقدم
 منه فقدم اليه لم يفتح القاف في الاولى تخفيفا لدال وضمها في الثانية
 اي وضع بين يديه قال وسكدا او لا في ذلك قالوا اسكدا من لحم مكابا ففعل
 لهم اخرون كما اذوقه لا اكل منه وعند احمد بن امره قال له انه جرح
 فيه قال ابو سعيد ثم من فخرج من البيت حتى اني بلغ المكة منذ ودة
 وكسر المعنوية احيى ابا قتادة وصوبه احيى قتادة وهو ابن المغان وكان
 احاء لامة ابيسة ابنة ابي خارجة فتم من قيس بن مالك من بني قدي بن الحجار
 وكان بدر بن اشد ثوبه ذلك له فقال له في انه قد خذت بعد ان امرنا ففعل
 لحمة اكل لحوم الاصاحي بعد ثلاثة ايام ورجا لهذا الحديث مدنيون
 وفيه ثلاثة من التابيعين يحيى والقاسم وشعيبان ابو سعيد وفتادة
 ورواه قال حدثنا ابو عامر الفصاح السيل عن زيد بن ابي عبيدة بن العيص عن

قوله والتخفيف في الثانية لا في الاولى
 والزيادة في الاولى والزيادة في الثانية
 في الثانية وهو الصحيح

مسبح كل يوم راحي
 بعد ثلاثة ايام

ابن الاكوع انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من ضحك منكم فلا يقبل منكم
 بالصادد المقلد الساكنة والرحمة المكسورة بعدنا لشدة من الدنيا
 من وفقة التفتحة في بيته ولا في ذروني في بيته منه من الذي ضحك مني
 من محمد فلما كان العام المقبل قالوا يا رسول الله نفعل كما فعلنا
 عام الماضي من ترك الادخار قال ابن المنير وكالمهم فمهم ان العنق ذلك
 الاقام كان على سبب خاص وهو الرافعة فاد او مراد العام على سبب خاص حال
 في المنسوخ من غيره وحسنه اشكال فلما كان مظنة الاختصاص ما ودا
 المستور الذين لم صلى الله عليه وسلم انه خاص بذلك السبب وليس به ان
 ليست له من يقول ان العام يصنع عمومها لسبب فلا ينبغي على امثالته
 ولا ينبغي به الى التخصيص الا ترى انهم لو اعتقدوا انما العام لما سألوا
 ولما سألوا عنقه والخصم من ايضا لما سألوا عنقه انهم لم يد على انه ذوقا
 وبعده الاختيار الامام الجوهري قال صلى الله عليه وسلم لم اكن اكلوا واطموا
 لميزة قطع وكسر العين المقلد وادجز ابا لة الامة المشددة
 فان ذلك العام المورق فيه الذي كان بالناس محمد بن بغير الجهم
 اي مسنة فامردن ان غنيوا الفقرا فيها لمصلحة المعنوية من الجهاد
 والامر في قوله كوا او اطموا اللاباحة وهذا الحديث ثالث عشر من ثلاثين
 البخاري ورواه قال حدثنا اسحاق بن عمار عن ابي عبد الله الاوسي قال حدثني
 بالافراد يحيى ابو بكر عبد الحميد عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد بن اشجار
 عن حمزة بن عبد الرحمن بن يحيى العيصي عن ابي عبد الله عليه السلام قال
 انما قال في الصحيحين بفتح العين وسكون الميم عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله
 وفتح الميم وتشديدا للام مكسورة منه من لحم العنقة ولا في ذلك من الكسبه
 منها فقدم بفتح النون وسكون القاف به بالحق المورق الى النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم بالمدنية فقال صلى الله عليه وسلم لا تاكلوا منه الا ثلاثة ايام
 من يوم ذبحه قال في رواية اخرى لا تاكلوا منه الا ثلث ايام ولا تترك
 الاكل بعد الثلاثة مو ايج وتكون اراة النبي صلى الله عليه وسلم ان يطعم
 الاغنيا المحتاجين منه وانه اعلم ميراد بنية صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث
 من افراد ورواه قال حدثنا جابر بن موسى بكسر الحاء المقلد وتشديدا للمرحل
 ابو موسى السلي المروزي قال احبرني بالافراد ولا في ذلك من الجهم بولس
 ابن يزيد الايلي عن الزماري محمد بن مسلم بن شهاب قال حدثني بالافراد
 ابو عبد الله بن عبد الرحمن بن قتيبة مولى ابن ابي رباح عن عبد الرحمن بن ابي
 عبد الرحمن بن عوف انه سمع ابا عبد الله عليه السلام يقول لا تاكلوا منه الا ثلث ايام
 عنه ففعل مثل الخطبة صلاة العبد من خطبة الناس فقال في خطبة يا ايها
 الناس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ماتكم من صيام مدني العبد بن
 فاما احدهما فيوم فطر كرم من صيامكم رمضان واما الاخر فيوم فطر كرم من
 تسعكم بغير من اصحابكم ولا في ذلك من تسعكم فزاد حرف الجر قال ابو عبيدة مولى

ابن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **من سجدت معي في صلاة العشاء مع عثمان**
ابن عفان واللام في العبد لله فكان ولا يجدوا من عساكو وكان
في ذلك يوم الجمعة فقبل الخطبة ثم خطب فقال يا ايها الناس
ان سجد ايام فدا جنتكم ثم فيه عبيد ان يوم الاصحى ويوم الجمعة فمن اجت
ان ينظر الجمعة من انزل العوالي فلينظر ما حياحي بعبادته ومن اجت
ان يرجع الجنت له من العوالي فقد ادنى من الله ليس فيه التفرج بعبادته
الي المسجد لصلاة الجماعة حتى يستند له على سقفها على من صلى العشاء اذ
وافى المسجد يوم الجمعة ثم يجلس انهم لم يكونوا ممن لم يجلس عليهم الجمعة ليقعدوا
من الجمعة قال ابو عبد الله السابغ ايضا ثم سجدت ابي عبد الله العشاء مع
علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه فقبل الخطبة ثم خطب الناس
فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان ناكلا لحوم بني كعب
فوق ثلاث ايام عتد الرمن ان فلا ناكل ما بقدها وعن محمد بن راشد
بالنسبة انما عن الزمري عن ابي عبد الله عن رواه انما السابغ في الام
بلغت بها كثر ان ناكلوا من لحم بني كعب فوق ثلاثة وفذحك السابغ في السابغ
ان النبي من اكل لحوم الاصنام فوق ثلاث كان في الاصل للجنة قال ابو
كالاني في قوله تعالى فاكلوا منها واظعموا القوائم وحماه المرافى من ابي
على الطريحا حقا لا قال المحدثان انه لا ياكل من اللحم ولا ياكل من اللحم
والله اعلم وقال المرافى لا يحرم اليوم تجا لذبغة النوى في شرح المدة
وحكي في شرح مسلم عن الجمهور انه من شرب السنتا لستة وقال ابو العباس
مطلقا وانه لم يبق تحريم ولا كراهة وروى قال حجة شهاب الخج ولا يذم
بالافراد محمد بن عبد الرحمن المعروف بصاغته قال احمد بن حنبل بن عبد
ابو ايمن بن سفيان الزمري ابو يوسف عن ابن ابي شيبة بن محمد بن عبد
الله بن مسلم عن محمد بن شهاب بن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله بن محمد بن ابي
انه قال لا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا من الاضاحي ثلاثا
اي ثلاثة ايام وكان عتد الله باكل الخبز بالزيت جنت ينظر الناس
بمن اجل لحوم الاصنام المذبح اخر از اعلموا لان عساكو واي فزمن
التشبيهي حتى ينزله لؤلؤ من وهو فقير فادى بعبد المقتى لان المراء انه
كان لا ياكل من لحم الاصحية بعد ثلاث منى بل ياكل من ما يذم عنك بالامرا المذكور
وسد اما ان يكون مذكورا او نحو على انه لم يبلغه الا ان يعقد النبي
وسد الحديث من افراة والله تعالى اعلم وسد على سيدنا محمد والد محمد
بسم الله الرحمن الرحيم كتابه الاستبر
جمع شرا كاطعة وطعام سم لما ليرب وليس مذكور الا ان المعتد وهو الشر
بشرا ليرب وقول الله تعالى ما يحضر مذكورا على العطف وبما ليرب على الاشتيا
انما الخمر وهو العنصر من العباد افعلا وقذف بالزبدو يطلق على ماغلا
وقذف بالزبد من غير ماء العنبر مجازا وفي تشبيهه حيزا اربعة اقوال

لانها خمر

لانها خمر الخمر اي لسترة او لانها تغلي حتى تدرن وتشتد او من الخبطة
لانها خمر الخمر اي تخاطبة او من الستر لانها تدرن حتى تدرن
وسد اخبر العنبر اي بلغ اذ كره **المبشر** القمار فعمل من التبشر
وبو السمتولة لان احد سمل من غير كره **الا نضاما** لاضنام لانها تنض
فتنضد **والا زلام** الفذاح كانوا ادا اراوا امرا واحدا او الى قد اج
ثلاثة مكنون على احد منها امر في ربي وعلى الاخره كاني ربي والثالث
فعل فان خرج الامر معنى الحاجة وان خرج النبي امتسكوا بالخرج
الفعل عا دة **رجس** خبر عن المذكور انه ليس ينشك من حيث اخر من جرم
بغيره واجاب المرحوم في ما على حدة فمضافا في انما شان الخمر وكذا
قال ابو حيان ولا حاجة الى سدا ابل الحكم على سدا لان بعة النفس بابها
رجس الخ من فذح ترك المضاف كقولنا اما المستر كون رجس والرجس
الشي الفذرا او الخمر او الخبيث من عمل **الشيطان** في موضع رفع
منه لرجس لما كان يحمل على فعل تام فمكان كان عمله والصمة الى **ناجيتو**
ميو وعلى الرجس اذ الى عمل الشيطان اذ الى المذكور او الى المضاف المحذو
كانه قيل انما ناطي الخمر والمبشر **لعلكم تعلمون** انكم تحرم الخمر والمبشر
من وجع حيث سدا لجملة ما ناطا وفزنها بعلمه الاضنام ومنه الحديث
تارب الخمر كعابد الموت وجعلها رجسا من عمل الشيطان ولا ياتي منه
الا الشر البحت وامرنا بالاجتناب وجعل الاجتناب من الفلاح واذ كان
الاجتناب فلا حقا كان الامر بنا بحصار او الامر بالاجتناب للوجوب
وما وجب اجتناب حرم تناوله وسقط لا في ذم فوله من عمل الشيطان الخ
وقال بعد فوله جبر الاية وروى قال **احمد بن محمد بن يوسف**
النيسبي قال اخبرنا ما لانا الامام عن قاف مولى ابي عمر عن عتد الله
ابن عمر رضي الله عنهما سقا لاجد رعبه الله ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من شرب الخمر لم يبيته من حرمها نعم الحاء المقتلة وكسبه
المراء تخففة من الخمر اي حرم شربها في الاخر والمسلم من طريق ابي
عن نافع ضاف واما مدنها لم يشربها في الاخره وظاهر عدم دخول الجنة
مروا ان الخمر شرا اكلها فاد حرم شربها على انه لا يدخلها ولا انه
ان حرمها عقوبة له لزم وقوم المم والحران له والجنة لاسم فيها واخرن
وكله ابن عبد البر على انه لا يدخلها ولا يشرب الخمر فيها الا ان عفا الله
عنه كاني بنية الكبار وروا في المسينة فالمتى جراح في الاخره ان الخمر
لحرمه دخول الجنة الا ان عفا الله عنه وجاز ان يدخل الجنة بالعتو
ثم لا يشرب فيها حراما ولا تشتمها بالفتنة وان علم بوجودها في يد
له حديث ابو سعيد المروعي عتد الطيا لسي محمد بن حبان مرفوعا من ليس
الحرير الدنيا لم يلبسه في الاخره وان دخل الجنة لبسه اصل الجنة
ولم يلبس ما و فرق بعضهم بين من لبس بها مستحلا بها ومن لبس بها مستحراما

قال في الفقه و ينبغي ان يكون محله فيما اذا اقتصر الى طريقا الى سلامة بقية
 الاعضاء لم يجد من قد اغترى به **فان قلنا** ما وجد من اطباء يفتنون
 الترجمة و الاثرين **اجاب** ابن المنذر انه نزل على النبي و اعفبه بعضا
 قال و بعد ما انتبهت الاشياء ثم عاد الى ما يبطئ الترجمة فقال و يحتمل ان يكون
 مراده لنزول الزمان لا لاشارة فنزله فقال احل لكم الطيبات الى ان الحلو
 و العسل من الطيبات فهو حلال و يقول ابن مسعود الاشارة الى نزوله فقال
 فيه شفاء للناس فذل الامتنان به على حله فلم يجعل الله الشفايا حرام و به
 قال **حدثنا علي بن عبد الله المديني قال حدثنا ابو اسامة حماد بن اسامة**
قال اخبرني في ما لا يراى مستقام من ابنه عروة بن الزبير بن العوام عن عائشة
 رضي الله عنها انها قالت **كان النبي صلى الله عليه و سلم يمجئة الحلو** الى
 ما به و يجوز القصر **والعسل** قال النووي المراد بالحلواني هذا الحديث
 كل حلو و ذكر العسل بعد ما للنبية على شرفه و مزيتة و في شعبها ليس في من ابني
 الدر الى قال فنزل على نبينا كان يحب الحلو و ليس على معنى كثر التثني
 بها و شارة تراعى النقل لهما و قال في القصة في الخاء ما كنعن اصل الترت
 و الشراء و انما كان اذا قدمنا الله سينا لهما فيا لاجية افعل به لك انها
 فحجة قال في الفقه و هذا الحديث قد مر في كتابنا لاطمة **باب**
حكم الشرب حال كون الشارب قايما و به قال **حدثنا ابو جهم** الفضل بن دكير
 قال **حدثنا** مشهور بن بكر بن الميم و سكون النبي الملهة و سمع الفقيه الملقب بآخره
 و انه ابن كذا ام الكوفي عن **عبد الملك بن ميسرة** عن عبد الله بن الزبير اذ عن
 الزبير بن العوام قال قال النبي صلى الله عليه و سلم **قال في**
على رضي الله عنه عن بعض الامراء و لا يجيز في بعضها و كثر ما فيها على باب
 الرجعة يعني المراد بها الملهة و الموهبة التي ترجية المتجود و المراد بوجه
 الكوفة و لا في و مراد بها بناء فشرع منه حال كونه قايما فقال **ان فاسا**
يكون احل ثم ان ليبر اي بان يشرب و ان مقتدره اي يكره الشرب
 و هو قايما اي في حالة القيام و اخبرنا ايضا النبي صلى الله عليه و سلم فضل
 كما رايت في فقلت من الشرب قايما و بعد الحديث اخرجه ابو داود و في
 الاسوية و النكاح في الطهارة و به قال **حدثنا** احمد بن محمد بن حنبل
 ابن الحجاج قال **حدثنا** عبد الملك بن ميسرة قال سمعت الزبير بن الزبير
 يعني النبي الملهة و سكون الوجدان بعد ما فيها كثر عن علي رضي الله عنه
 انه صلى الله عليه و سلم **فقلت** في حوائج الناس جميعا على غير ما بين قال
 في القاموس الجيم طاج و طاج و حوج و حواج و حوج فنياسي او يولد او كانهم
 جميعا احل في رجعة الكوفة قال في القاموس و رجعة الحوائج و لسكن
 ساكنة و منسمة حتى حصر من صلاة العشاء الى بعض الامرة بما شرب
 و غسل و حمة و يدويه و كوراه و حلية مراد النساء من طرق من شعبية
 و منذ اوصوا من لم يحدث و سى على شرط الصحيح ثم قام فشرع فضله اي فضل

الملا و لا يجوز فاسه و هو قايما **ثم قال** ان فاسا يكون الشرب قايما اي
 يكون الا في شرب كل منهم قايما و لا يجز من الكسبي و قايما و صحته
وان النبي صلى الله عليه و سلم صنع مثل ما صنعت من شرب فضل الوصوة
 قايما و به قال **حدثنا ابو جهم** الفضل بن دكير قال **حدثنا** شعبان التورجي
 او ابن عبيدة و راجح الاول في الفقه و جزم به المزي لانه اشهر بصحته و اكثر
 رواية عنه من ابن عبيدة عن **عاصم** الاحول عن **التعيمي** عاصم بن شريك عن
ابن جابر بن رجب رضي الله عنهما **اشقا** لشراب النبي صلى الله عليه و سلم و لم حال كونه
 قايما من مزج و قد كان النبي صلى الله عليه و سلم طاف على بعير ثم اناخه بعد
 طوافه ففعلت كعتيق ثم شرب اذ ذاك من مزج قبل ان يعود الى بعير
 و استدل به ابن الاحاد في حوائج الشرب قايما و ما وجد من اطباء الجوار
 و كرمه فوم الحديث ان من شرب النبي صلى الله عليه و سلم لم يجز على الشرب
 قايما و حديث اي مرق في مسلم ايضا لا يشرب احدكم قايما من شئ فليست
 و عنه احد من حديثه انه صلى الله عليه و سلم اي رجل لا يشرب قايما فقال قد
 فقال له قال لا يشرب ان لا يشرب معك الا قال قد شرب معك
 من مزج منه و الشيطان كثر حملوا النبي صلى الله عليه و سلم على الاستنجاب و الحث على ما هو
 اولى و اكمل و ذلك لان في الشرب قايما ضرا اما فكل من اجله لانه يحرك
 خلط يكون القيء و اوع و قوله في الحديث من شئ لا يمشي يوم له ليعتق
 و ذلك للقاء ايضا بطريق الاولي و قد سلك الامة في هذه الاحاديث
 مسلكا احسنها حل احاديثا لغيره على كراهية التثنية و احاديث الجواز
 على بيانها و قيل ان النبي صلى الله عليه و سلم جنة الطب مخافة وقوع ضرره فان
 الشرب قايما اوجب الامتنان و بعد من الشرب و حصول وجع الكبد و الحلق
 و قد لا يامن منه من شرب قايما على ما لا يخفى من هذا **باب**
حكم من شرب و هو في و الحال انه **والفقه على بعير** استدل قوله
 و افق لان المراد كشي على البعير قايما و كجيب بان المراد من
 حيث كونه سائر البعير القايمة و من حيث كونه مستقرا على الدابة ليشبه القايمة
 فمراده بيان حكم هذه الحالة و هل يدخل تحت النهي ام لا و به قال **حدثنا**
ما لك بن اسحاق ابو غسان الهندي قال **حدثنا** **عبد العزيز بن**
الحسن الماحضون و اسمهم الى سلة دينار و هو جرد بقدر العز لانه ابن عبد
 الله بن سلة قال **حدثنا** **ابو النضر** الصادق المجهول سالم بن ابي امية مولى
 عمر بن عبد الله عن محمد بن عيسى عن النبي صلى الله عليه و سلم ان النبي صلى الله عليه و سلم
 الفضل لثابتة بنت الحارث اما امر سلة الى النبي صلى الله عليه و سلم و لم يقدح
 لبن و هو و افق عشيته فرفقة فاحذ النبي صلى الله عليه و سلم و لم يبدل الكرمية الفدرج
 فشرع و لا في ذروا بن عسا كرفاخذ و شرب زادا ما لك الامام في رواية
 عن ابي النضر سالم لفظ على بعير فتابع عبد العزيز بن ابي سلة على رواية
 هذا الحديث عن ابي النضر و قال شرب و هو و افق على بعير و هذا الحديث قد

ابن المسيب عن جابر قال اكرمني فان قلت الفياض ان نيل الف جسر مائة
واجاب سنان اراء الاشارة الى عدد الفرق وان كل فرقة مائة وفي التفصيل
زيادة فقرة في كل فرقة الشاربين في افوى في بيان كونه خارقا للعادة كما ان
حزب المانر الميم اخرون لسان من جرح من الحجر الذي ضرب به موسى عليه السلام

الجزء الثالث من صحيح البخاري

- ضبط المعنونة لبيان البخاري وتبليغ الاربعة الاربعة
- اول كتابي لطلب بحمد الله وعونه **وتم مكر**
- الجزء الثاني من بحمد الله وعونه وحسن توفيقه
- على يد الفقير الحقير المعترف بالذنوب والضعف
- محمد بن المكي بن عبد الله بن عبد الوهاب
- ولجميع المسلمين وذلك بتمهيد شيخ الاسلام
- والمسلمين العالم العلامة الشيخ
- احمد الشافعي شيخ السان المعاني
- حفظ الله عليه يانه وجميع محبيه
- ومن يلوذ به امين واغوا ذلك
- في شهر صفر سنة ثمان مائة
- وبلغ الف وثلثمائة
- سيدنا محمد صلى الله عليه
- وسلم تسليما كثيرا



يتلو الجزء السادس من كتاب الحب

T.C
İZMİR
HISAR KÜTÜPHANESİ
SAYI

424

Süleymaniye U. Kütüphanesi	
Kiemi	İZMİR
Yeni Kayıt No	
Eski Kayıt No	104

